

اقرا من عند الله هو

حقیقۃ مذہب تہجدی و بیان حال نجریان

مولفہ حضرت علامہ عامل فیلیوف کامل مولانا سید جمال الدین
حسینی افغانی عم فیضیہ لاقاصمی والادانی

CHECKED 1995

فاضل ادیب غریب بی بی محمد عبد الغفور تخلص شہباز
عظیم آبادی سابق اڈیٹر اخبار دارالسلطنہ کاکتہ فرجیہ

۱۸۸۳ء

منبائش جناب شیخ نور الدین جو خان تاجر کتب مسمی

پابن پست کاکتہ طرح ویر مالک مطبعہ کی تمام حصا

اَفَرَايَتْ مِزَانُ خَدِّ الْمَلَكُوهِ



رسالہ

حقیقۂ مذہبِ نیچری و بیانِ حالِ نیچریان

مولفہ حضرت علامہ عاملِ فیلسوفِ کامل مولانا جلال الدین



حسینی افغانی عم فیضہ لعلی صاحبہ

فاضلِ دیب شاعرِ لبیبِ بوی سید محمد جبار علی شاہ مخدوم شہباز

عظیم آبادی سابق اڈیٹر و اسٹ لٹنر کلکتہ ترجمہ کیا

۱۸۸۳ء

پرنٹنگ پریس محمدیہ و ملاک مطبع کی تمامی چھاپ

کتاب

ادب نامه مولانا سید جمال الدین

نقل نامه گرامی حضرت مولانا سید جمال الدین الحسینی الافغانی المصری عم فیضه

جناب مولوی محمد عبدالغفور صاحب محرر جریده اخبار السلطنت

ملاحظه منقده عموم و اطلاع کافه ہندیان بر شناعۃ و فساد طریقہ نیچریان
خواہشمند آن بودم کہ رسالہ حقیقۃ مذہب نیچری و بیان حال نیچریان بہ لسان
غذب البیان اردو ترجمہ شود۔ و چون آن جناب را تصنیف فضل و کمال
دیدم و زعیمہ شمارا در تائید دیانتہ اسلام و انستہ ازین جہتہ آنجناب را
اؤن و اؤم کہ این را چنانچہ جو دہن و صفار خاطر و فصاحتہ و قوۃ بیان
شما اقتضایکند طبقۃ او و ترجمہ نمائید۔ و امیدوار آنم کہ در تسہیل عبارتہ
آن غایتہ سعی خود را بکار برند تا آنکہ عامۃ خلق از ان فائدہ گیرند۔
لازلت مویہ الدین۔ والسلام۔ در بندہ کلکتہ تحریر شد۔

غزہ شعبان المعظم ۱۲۹۹ھ (اصفا)
جمال الدین الحسینی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شیخ الاسلام محمد رفیع

الَّذِينَ اسَاسُ الْعُرْنِ بِوَ حَافِظُ نَوْعِ الْإِنْسَانِ بِمَنْ تَعَالَى فِيهِ فَقَدْ أَفْطَ - وَبِ
وَمَنْ تَسَاوَنَ فَرْطَ بِ وَ لَوْلَا الَّذِينَ تَأْتَمُّ لِلْإِنْسَانِ قَاتِمٌ بِ وَهُوَ لَمْ يَنْتِ خَيْرُ الدَّعَا
جب ہمیں دیکھا کہ ہندوستان میں بھرتوں کا طغیان و ردہ رویوں کی سرکشی
مسلمانوں میں روز بروز بڑھتی جاتی ہے اور یہ آتش فسادوں پہ دن ترقی
کرتی نظر آتی ہے تو ہمارا ارادہ ہوا کہ ان کے استیصال و تباہی اضمحلال و بربادی
کے لئے کوئی کام اپنی دست و قلم سے لیا جاہی کیونکہ ظاہر ہی یہ بخیر سترائے روز
ہم تن مرتد - بلکہ اس سے بھی کہیں واہی اور بدتر ہیں - اگر کھلے خزانے دہری
ہوتی کچھ مضائقہ نہ تھا - غضب تو یہ ہے کہ اس ہریتہ اور اس ارتداد کے
ساتھ دعوی اسلام بھی رکھتے - بھیس بدل کر لوگوں کو دھوکا دیتی بلکہ اپنی
بے دینی اور تدہر کے سبب نہلسٹوں کی طرح گورنمنٹ کی طرف سے بھی اپنے
اور خلافت کے ولوں میں عداوت کے تخم بغاوت کے بیج بوتے جاتے ہیں جسکی
وجہ پر ظاہر ہے - کیونکہ انسان کو اباحت و استراک کے مسئلے کی طرف دعوت فرماتے
اور کل ایشیا کو مباح اور تمام چیزوں کو مشترک بناتے ہیں جسکے باطن میں
ایک فساد عظیم انتشار بزرگ و رنجی زائد الوصف اور برہمی خراج عن الشرح
مستتر ہے - ممکن نہیں کہ لوگ اباحت و اشتراک کے مسئلے دل کھول کر برتن
اور بچہ بھی صلح و امنیۃ نام کو باقی رہ جائی اوس صورت میں لوگوں کے
حقوق سے مطلقاً چشم پوشی ہوگی - ایک دوسرے باہم دست و گریبان ہوں گے

اور بالآخر ایسی چین جھپٹ مچ گئی کہ لاکھوں سپاہی کڑوڑوں کا سنبھل سبھی معاملہ رو بہ راہ نہ ہو گا پوئیس لشکر می دون سپرٹ کر نیچہ رہیں گے حکام مالی عہدہ داران فوجی ملازمین عدالت سب کے سب مٹتے دیکھتے کے دیکھتے رہ جائیں گے اور کچہ بن نہ آئے گا۔

انہیں خیالات میں ہم غلطان و پیمان تھے کہ حسن اتفاق سے حضرت مولانا سید جمال الدین افغانی مصری عم فیضہ کا وہ رسالہ جس میں نیچر یون کے احوال کا پوسٹ کنندہ بیان ہوا ہے اس سے نظر سے گزرا۔ حق تو یہ ہے کہ اس رسالہ نے نیچر کی مذہب کی حقیقت کی قلعی کھول دی اور نیچر یون کی ہفتاد و پست تک کی ہڈیاں اکھیر کر رکھ دی ہیں۔ بتا دیا کہ اس پنج فساد نے دنیا میں کس وقت ظہور کیا اور دکھا دیا کہ ان کے سایہ کی نحوست سے مدنیۃ اور ہیات اجتماعیہ کو کیا کیا صدمے پہونچے۔ روشن کر دیا ہے کہ ان کا آخر الامر کیا مال اور کیا انجام ہوا۔ مولانا محمد بشم الہ نے گویا علم و معلومات کا ایک ایسا نیادروازہ کھول کر دکھا دیا ہے جو اکثر کم اندیشوں کی نگاہ کوتاہ سے پوشیدہ تھا پس ہم نے مناسب جانا کہ اس سائے کو جو فارسی بایں اور اوسپر پھر عالمانہ فارسی ہونے کے سبب عموماً سمجھ میں نہیں آتا بہ نظر صلاح و فلاح مسلمین کے سلیس ردو میں تشریح و ضاحت کے ساتھ ترجمہ کرین تا کہ لوگ بیابانی غولوں سے بچیں۔

ان کے دھوکے اور فریب میں آکر دینی اور دنیوی خرابیوں اور ہلاکتوں میں مبتلی نہوں۔ چنانچہ مولانا محمد صوح سے ادن لے کر ہم نے محمد الہ ترجمے کو باسرع ادان تا بہ اتمام پہونچایا۔ خدا سے دعا ہے کہ ہمارے نیتہ کا ثمرہ اور اس ترجمے کا مقصود جلد حاصل ہو۔ اور مسلمین ان کی فریب دہی و ضلالت سے دوام کے لئے نجات پائیں۔ ہ

ارادہ تھا کہ مولنمای مدوح کا محل احوال اور ان کے ہندوستان تشریف لانے کی تفصیل
کیفیت قلم بند کیجئے مگر سر دست بخوف طوالت یہی مناسب معلوم ہوا کہ صرف
اوسے ارٹکل پر اکتفا کی جائے جو صاحب النخلہ لندن نے آپ کی شان میں شائع
کیا ہے۔ چنانچہ وہ ارٹکل بعینہ ترجمے سے پیشتر قبل اوس تقریظ کے جو صاحب ہنگ
اصفہان نے رسالہ (حقیقۃ مذہب نیچری و بیان حال نیچریان) نسبت تحریر
فرمائی ہے پاس بصیرت ناظرین کے درج صحیفہ کیا جاتا ہے۔
ناظرین باوقار سے امید ہے کہ اگر اس رسالہ میں کسی قسم کی غلطی ملاحظہ فرمائیں
تو معذور رکھیں بمصدق الانسان مرکب من الخفاء والنسيان والله ولي التوفيق
حرره العبد المذنب محمد عبد الغفور غفر له۔

نقل رکال ز جریہ عزاء النخلہ لندن مطبوعۃ التشرن الاول کٹورہ
۹۷۹ھ مطابق ۱۵ شوال ۱۲۹۹ھ

الفلسوف الفاضل جمال الدین الافغانی

نبت الخاتمہ ارفی وصف نہ العلماء والشع معارفہ وسداد آراء العلمیۃ
والسیاسیۃ۔ وُسُرت غایۃ السور وبقیام رُجل ہمام فی بلاد المشرق قد قرن العلم
بالعمل وصف عنان الخاتیمۃ الی التحمیس ببناء العرب نہوض ہمتہم الخاتیمۃ الی السُعی بقلب
واحد فی صلاح حال الوطن وجمع الحکام المستبدین فی الرعیۃ استبداد الذئب
بالغنم۔ وقد اطلعنا علی بعض خطبہ البیدیۃ الی خطب بہام فی محفل حافل بالبدایۃ
المصریۃ استفز بہا ہمتہ النشوء الحاضر الی کما فیہ الاخطار وافداء مصالح الوطن
والابدان اذ نادت الحاجۃ الی ذلک والآن قرأنا بکدہ لا یوصف فی البحر المد المصرتہ

ان الحكومة الحذوية قد خشيت عواقب نفوذ كلام هذا الرجل الهام وتشامت من خطبه
وبادرت الى نفيه من ديار مصر تيه الى الديار الحجازية زعما منها ان هذا العالم العامل
وبال على جهلها -

فقد طان حارب الجبل العلم وكانه شرف فاح ووقع في اصحابه العكاز وقد تفاقم عدد وشهداء
العلم والحق تفاقما لا مزيد عليه وقد انضم اليوم في ملك هؤلاء الشهداء ومصاصهم
الفيلسوف البارع جمال الدين الافغاني وصار مثله مثل سقراط الحكيم الذي تجرع كاس
الحمام من استبداد حكومته عصره جزاء عن تعليم امته صراط الحق - مثل استبداد البار
الذي نفاه زعماء قومه من طنه جزاء عن سلوكه مع امته سلوكا عادلا -

ولكن اذا كانت الحكومة المصرية قد استقلت العلم ورجاله في بلادها استقال سدة التعليم
صحيح الطعام فللوم عليها اذا قد افسد الجبل في قوما وصارت تجد الخلود القول لبيتى -

ومن اياك واقم قمر رخيص + تجدد قرا به الماء الزلا لا

وعسى لمصيبة التي واهمت الحكومة المصرية بفقدان رجل عالم عامل مثل جمال
الدين تكون اعظم فائدة للديار الحجازية لتقوم به كلمة العرب بجمع شملهم تحت
راية الوحدة والعصبة العربية وتقوى الشوكة الجنسية والانفة الوطنية وتتم قول النبي
بذا قضت الايام ما بين المها مصائب قوم عند قوم فوائد

اما التحلة ففتني هذا البطل الهام على ما هو متصف به من علو الهمة وعزة النفس
وحب الوطن - ولله دره من شهيد اسيد للعلم والحق والحرية وحسب عموم
الاُمّة وقال ببيان الحال -

يهون علينا ان تصاب جبوئنا وتسلم اعراضنا لنا وعقولنا

وقد انشئ مكاتب نشره التيسر المقيم في الديار المصرية على هذا العالم النحرير ووصفه نصفا
الكامل ورجح العقل وسمو الادراك ولطف الجانب فمن شهدته له اوبا اوربا

بالفضل والرحمة والعزم واحداً به الراي ورجحان العقل لبا سوا انكر عليه انك مستبد
مصر وغشاً وبل -

اذا لم ير الخفاش للشمس وضوءه فلا نور به يخفى ولا الشمس تنقص
وكان حقيقاً بجديوى مصر الحديدي وتوفيقها الوحيد ان يتفق مع هذا العالم الفاضل
على توفيق الديار المصرية ونجاحها ويتبعين بمشورات عالم مختص قد وعك الله
وقرعه واستخلص بدته - ولا جرم ليس في دائرة الخديوى كلها رجل ارجع عقلاً
واحقر حججاً وادع علماء اسد رايها وافصح كلاماً واشد قلباً من جمال الدين الافغانى
الذى اعظم جنايته كان حياً لوطن حتى قال - مصر للمصريين ولا سهم فيها للاحدوسين
وهو قول لم يحجر اسئلة النفوة صاحب مصر بنف -

مدير روزنامه فرنگ منطبقه دار السلطنة اصفهان در ۱۵۰۰ سال
سوره ششم شهر حبيب لم حبيب شرح فيل اور مجيد مبارك منو بس

سأهاجى گذشت که بدین آرزو بودم که در خصوص تعلیمات باطله و انتشار قوانین
مذنب ناکه بالمره منافی تمدن و تهرتیه و فزایل اخلاق حسنه است در مضار شایسته
بعضی از شعب نادى که سبب بى نظمی تمام روى زمین شده و در فسادهاى
حاصل از اعطای حقوق مجعوله ناشایسته بجامه افراد انسان رساله مخصوصه مطبوعه
برشته تحریر آوردم بملاحظه رعایت کلیه افراد اهل علم و بلا خطه این که این عنوان منافی
خواهد شد رای عموم علماء و حکامی این عصر را مگر معدودی از آنها که به حلیه وین مرتبه
عقل سلیم آراسته اند و به واسطه گرفتاریها با سوریتهها و اشتغال دیگر نوشتن این ساله
معتد به موفق نشدم -

لیکن امروز هر گونه سجدات شکری نمائیم که در ایام حیات خود به وجود حکمی داشتند

وسلیم الذوق الکلهی حاصل کردم که بدون کم و زیاده واقعی بلاد هندوستان
 تمام عقاید این خاکسار را بیان کرده به رشته تحریر درآورده است لهذا الکمال بسیار است
 از وجود این دانشمند یگانه که چنین خدمتی بزرگ را در عالم تمدن و جمعیت انسانی از قوه
 به فعل آورده و مفاسد بی دینی را بر رویه و اصطلاحات همان طبعین و دهرین نمود
 از نوم بدین یک از ادیان را درین عالم عنصری به بیانات واضح و برای طبعیه عقیده
 و وجدانیه کشف نمود و ارواح انبیاء بخصوص سید المرسلین را از خود راضی مسرور کرده
 این خاکسار اگر چه از شرافت پیش قدمی درین سئله محروم ماندم لیکن چون بنظر
 از ارتکاب این زخمت های شاق و صلاح حال کلیه بنی نوع ما و بقای انشطار عالم
 و خدمت تمدن است از ید قدرت هر کس ظاهر شود مایه سرور انبساط است
 لهذا هیاهو اجتماعیه انسانی و عالم تمدن را به وجود این حکیم دانشمند و وجد خود مند
 تبریک تهنیه میگویم و بر خود فرض می دارم که رساله او را که باید فی الحقیقه کتاب
 مقدس شمرده و در ذیل فرهنگ مستدرجاً بطبع رسانم تا عامه مردم به خصوص
 ایرانیان زودتر بصیوب روشن غلبه اروپائیان ملقت شده و از تقلیدات
 بی شعورانه خود که محرب مملکت و دیران کنند و وطن آنها و پراند زنده معطلات
 و روابط عاشره و غیره است اعراض جویند.

مصنف این رساله فخر الحکماء المعاصرين فاضل یگانه و عالم فرزانه جمال الدین الحسنی
 است که این رساله شریفه را در ماه محرم بده السنه بطبع رسانیده با همین
 ایتر حیدر آباد و کن هندوستان برای این بی مقدار بهار مغان فرستاده است

آغاز ترجمه

فَبَشِّرْ عِبَادِيَ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ

هَذَا هُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولَا الْأَلْبَابِ

حقیقۃً نہایت عجیبی بیان حال نچریان تالیف جمال الدین الحسنی سنہ ۱۲۹۸ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

خط مولوی محمد واصل صاحب

مولانا جمال الدین حسینی۔ ان دنوں مساعی ہندوستان سے کیا ممالک مغربی
و شمالی کیا اودھ کیا پنجاب کیا بنگالہ کیا سندھ اور کیا حیدر آباد و کن نچر کی
صد اکانون میں پونہ پختی ہے اور ہر شہر و قصبہ میں چند شخص لقب بہ نچری پائے
جاتے ہیں۔ اور ایسا ظاہر ہوتا ہے کہ یہ فرقہ ہمیشہ بڑھتا جاتا ہے خصوصاً مسلمانوں میں۔
اس گروہ کے اکثر آدمیوں کو چھپا کہ نچر کی کیا حقیقت ہے۔ یہ طریقہ کس وقت سے ظاہر
ہوا۔ یہ نچریوں کی جماعت اس نئے مسلک میں مذہب کی اصلاح میں کوشش کرتی ہے۔
یا اس کا کوئی اور مقصد ہے۔ یہ طریقہ منافی دین ہے یا کسی طرح کی مخالفت نہیں رکھتا۔
مذہب اور مہیاء اجتماع میں اس طریقہ اور مطلق دین کے اثر و ن میں کون سی نسبت
اگر یہ گروہ قدیم ہے تو اب تک جہان میں کیوں نہیں پھیلا اور اگر نیا ہے تو اس
وجود پر کون سا اثر مرتب ہو گا پیر نچریوں میں سے کسی ایک نے بھی ان سوالوں کا
کافی جواب نہ دیا۔ اس لئے قلمس ہوں کہ آنچر اور نچریوں کی حقیقت ہندو کی خاطر
تفصیل وار بیان فرمائیں۔ (مضامین) محمد واصل مدرس یا ضنی مدرسہ اعزہ حیدرآباد
دکن۔ ۱۹ محرم ۱۲۹۸ھ۔ الحمد للہ و خدہ وَالصَّلَاةُ عَلَى نَبِیہِ بَعْدہ
ای دوست عزیز۔ نچر عبارت ہے طبیعت سے۔ اور نچری طریقہ وہی دھرت
طریقہ ہے جو چوتھے اور تیسرے قرن میں مسیح کی پیدائش سے پہلے یونان میں

مولوی محمد واصل صاحب

یونان کے حکماء کے دور وہ

مناہن حسینی ضانی مستون کار وہ

مولانا جمال الدین حسینی ضانی جواب

ظاہر ہوا تھا۔ اہلی مقصود حسن بخیری گروہ کا یہ ہے کہ دینیوں کو اٹھا ڈالے اور بنیاداً
 واشتر اک کی تمام لوگوں میں قائم کیجئے۔ اس مقصد کے پورا کرنے کے لئے ان لوگوں
 بڑی بڑی رساکوششیں کیں اور مختلف لباس میں اپنی کو ظاہر کیا۔ جہاں مہم
 کہ یہ جماعت پیدا ہوئی۔ اس کے اخلاق کو بگاڑ کر اس کے زوال کا سبب ہوئی۔
 اگر کوئی اس گروہ کے بنیادی و مقاصد میں غور کرے اس پر بہ خوبی ظاہر ہوگا کہ
 مذہب کے بگڑنے اور ہمایہ جماعیہ کے تباہ ہونے کے سوا کوئی اور نتیجہ برائیوں پر
 مترتب نہیں ہونے کا۔ کوئی شک نہیں کہ مطلق دین ہیأت اجتماعیہ کے انتظام کا
 سلسلہ ہے۔ دین کے بغیر مذہب کی بنیاد ہرگز مضبوط و استوار نہ ہوگی۔ پر اس گروہ کی پہلی
 تعلیم ہی ہے کہ دینیوں کو اکھیر پھینکے اس طبقہ کے نہ پھیلنے کا سبب باوجودیکہ سکوا
 ظاہر ہوئے بہت دن ہوئے یہ ہے کہ انتظام عالم انسانی نے کہ خدا کی حکمت بالغہ کا اثر ہے
 نفوس بشریہ کو ہمیشہ اس امر پر قائم رکھا کہ اس طبعی کی زائل کرنے میں کوشش کی جائے
 چنانچہ اسی وجہ سے کبھی اس کو ثبات و پایداری حاصل نہ ہوئی۔ جو کچھ کہ بیان تک
 مذکور ہوا اس کی شرح و بیان کے لئے میں نے ایک چھوٹا سا رسالہ لکھا ہے۔
 انشاء اللہ آپ جیسے فضل والے دوستوں کے خرد عزیز کی کو پسند آئے گا۔ اور البتہ
 ارباب عقول صافیہ اس رسالے کو عبرت کی نظر سے دیکھیں گے۔ وہ رسالہ یہ ہے۔

رسالہ

الدین قوام الامم وہ فلاحہا و فیہ سعادۃا و علیہ مدارہا۔ یعنی دین استون کو قائم رہنے
 کا سبب اسی سے اُن کی فلاح اوسے میں اُن کی نیک بختی اور اسی پر اُن کا دار و مدار
 النیشیۃ جبر ثومتہ الفساد و اڑومتہ الادا و منہا خراب لبلاد و بہا ہلاک لعباد
 یعنی بخیری طریقہ فساد کی جبر برائیوں کی بنیاد ہے۔ اوسے سے شہروں کی ویرانی

افان رسالہ

اور اسی سے بندگان خدا کی تباہی ہے۔
 نیچر کا لفظ ہندوستان کے تمام حصوں میں آج کل پھیلا ہوا ہے ہر مجمع ہر محل میں
 اس لفظ کا ذکر ہوتا ہے۔ کیا خاص کیا عام ہر کوئی اپنی عقل کے موافق اس کی ایک
 ایک توجہ اور جدا جدا تفسیر کرتا ہے لیکن ان میں سے اکثر اس کی حقیقتہً اصل و وضع
 سے غافل ہیں۔ اس لئے میں نے اپنی نفس پر واجباً نہ کہ اس کے حقیقی معنی اس کی
 اصلی مراد بیان کر دی۔ نیچر یون کو حال کی ابتدا سے توضیح کروں جو ضرر اور فساد
 کہ اس گروہ سے عالم مدینہ اور ریاست اجتماعیہ کے حق میں واقع ہوئے ہیں ان کو
 موافق تاریخ کے مفصلاً شرح و بسط سے لکھوں اور عقلی دلیل سے دکھا دوں کہ
 جس ملت میں یہ گروہ پایا جائیگا لامحالہ اس کے زوال اور اس کے ضحکال کا باعث ہوگا
 سن رہے ہیں صحیح تواریخ سے جو کچھ ظاہر ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ چوتھے اور تیسرے قرن میں
 مسیح کی پیدائش سے پہلے یونان کے حکام دو گروہ پر منقسم ہوئے۔ ایک گروہ اسی
 مذہب پر چلا کہ ان حسی موجودات اور ان مادی مخلوقات کو علاوہ ایسی موجودات
 بھی ہیں۔ جو مادی اور مدت سے مجرور۔ اجسام کے لوازم و عوارض سے منزہ
 اور جسمانی نقصوں سے پاک ہوں۔ اور اس قول کا قائل ہوا کہ ان مادے اور
 مجرور موجودات کا سلسلہ ایک ایسی مجرور موجودات تک پہنچتا ہے جو سارے جہوں
 بسط ہے۔ کسی وجہ سے اس میں تالف و ترکیب متصور نہیں ہوتا۔ اس کا وجود
 اس کی عین باہیہ و حقیقتہً اور اس کی ماہیہ و حقیقتہً اس کی عین وجود ہے۔
 وہی پہلی علت حقیقی باعث اصلی موجب و جمیع موجودات کا کیا مادے کیا مجرور خالق
 یہ جماعت متاہیین یعنی خدا پرستوں کے نام سے مشہور ہوئی جیسے فیثاغورس
 سقراط افلاطون ارسطو اور مثل ان کے۔
 دوسرے گروہ نے اس پر اعتقاد کیا کہ (میٹرم) یعنی مادے اور مادیات کی سوا

یونان کے حکام دو گروہ

متاہیین یعنی خدا پرستوں کا گروہ

جو کہ پانچ حواس میں سے کسی ایک سے دریافت ہوں دوسری کوئی چیز موجود نہیں۔
 یہ گروہ مادّیہ کے نام سے نام زد ہوا۔ جب اس سے مادّوں کی مختلف تاثیرات اور
 ان کے قسم قسم کے خاصوں کی نسبت سوال کیا گیا اس جماعت کے پیشواؤں نے جواب
 دیا کہ یہ ساری لازمی تاثیریں مادّوں کی طبیعت سے پیدا ہوتی ہیں۔ طبیعت کو فرانسیسی
 زبان میں (ناتور) اور انگریزی میں (شیجر) کہتے ہیں۔ اسی وجہ سے یہ جماعت
 طبیعیات کے ساتھ بھی مشہور ہوئی۔ طبیعی کو فرانسیسی زبان میں (ناتورلسم)
 اور مادّی کو (ماتیرلسم) کہتے ہیں۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ گروہ

مادّیہ کے مختلف مابین دونوں

پھر بعد اسکے اس گروہ یعنی مادّیہ نے ستاروں کی تلوں اور نباتات و حیوانات
 کی پیدائش کی کیفیت میں اختلاف کیا۔ بعض تو اس مذہب پر چلے کہ علوی و سفلی
 حیاتوں کی پیدائش اور ان محکم و استوار موالید کا تلوں پر حسب اتفاق۔
 (بلاعلہ) ہوا ہے۔ اور گویا یہ لوگ اپنی عقل کی کمی سے ترجیح بلا مرجح کے قائل
 ہوئے اس لئے کہ ان صوتوں کے حصول کو بلاعلہ سمجھے۔ ابتداء یہ قول
 و یقیناً اطمینان سے ظاہر ہوا جس نے کہا کہ جمیع ارضیات و سمویات ایسے چھوٹے
 چھوٹے کثرت اجزائے مرکب ہیں جو بالطبع متحرک و راز روی اس ہیئت و شکل
 جلوہ گر ہو رہیں۔ اور بعض اس کے قائل ہوئے کہ سمویات اور کرہ زمین
 ازل سے اسی شکل پر ہیں اور برابر اسی شکل پر رہیں گے۔ انواع نباتات و
 حیوانات کے سلسلے کی کوئی ابتداء نہیں۔ ہر بیج میں ایک چھپی ہوئی پودہ
 پھراون سب چھپی ہوئی پودہ ہوں میں چھپے چھپے ہیں و ہر پودہ جو اسی طرح
 حیوانات کی ہر اصل (نطفہ) میں کامل خلقہ کی حالت میں ایک چھپا ہوا حیوان
 اور پھر ان چھپے ہوئے حیوانوں میں چھپی چھپی اصلیں (نطفے) ہیں و لہذا
 الیٰ غنیر النہایہ۔

اور اس گروہ نے اپنی اس عقیدے اور مقولوں میں اس بات کا خیال نہیں کیا۔ کہ اس قول اور عقیدے سے مقدارِ مٹا ہی میں مقدارِ غیر مٹا ہیہ کا وجود لازم آتا ہے۔ ایک جماعت نے یہ اعتقاد کیا کہ انواعِ نباتات و حیوانات کا سلسلہ بھی جیسے کہ علوی اور سفلی نظام اور مہیاتین قدیم ہیں قدیم ہے لیکن نباتات و حیوانات کی اصلیں (تخم و نطفہ) ازلی نہیں بلکہ ان کے افراد میں سے ہر فرد ان اصلوں (تخمون اور نطفون) کے تکون کے لئے بمنزلہ قالب کی ہو جو اس کے مشابہ اور بمشکل ہوں اور اس سے بے خبری رہی کہ بہتیرے حیوان ہیں کہ ہیں تو ناقص الاعضا مگر ان سے حیوان کا مل مخلقتہ پیدا ہوتا ہے۔ اور ایک گروہ نے اپنی گمان کو بطور اجمال بیان کر کے یوں کہا کہ انواعِ نباتات و حیوانات ہر روز زمان و توالی و مہور ایک صورت سے دوسری صورت میں تبدیل ہو کر اس موجودہ صورتہ کو پونہچے ہیں۔ یہ گمان (راہِ بقور) سے ظاہر ہوا جو کہ دیو جانس کلی کے پی رون میں ہے اور جس نے کہا کہ انسان پہلے سور کی طرح بالون بھر اٹھا۔ اس اچھی شکل کو رفتہ رفتہ پونہچا ہے۔ لیکن کوئی دلیل اس پر قائم نہ کی کہ ضرور زمان کو کیوں صورتوں کے تبدیل کی علت ہونا چاہئے۔ اس گروہ یعنی پھر یوں کے متاخرین نے جب دیکھا کہ علم جیالوجی یعنی طبقات الارض نے عدمِ تباہی سلسلہ انواع کا قول باطل کر دیا لہذا اس قول سے بار رہا۔ پھر بعد از ان اختلاف کیا اولاً اصلوں کی پیدائش میں انواعِ نباتات و حیوانات کے۔ ایک گروہ نے یہ کہا کہ انواع کی اصلیں اس وقت پیدا ہوئیں جب کہ کرۂ زمین کے انتہائے شمال و جنوب نے لمبی کی طرف رخ کیا۔ اب کسی طرح کوئی اصل پیدا نہیں ہوتی۔ اور ایک جماعت نے یہ قائل ہوئی کہ اب بھی اصلوں کی پیدائش خصوصاً خط استوا میں حرارت کی شدت کی وجہ سے ہوتی ہو یہ دونوں گروہ ان اصلوں کے اسبابِ نمکی کی بیان سے

عاجز رہا کچ چاہئے وہ زندگی یہ حیات نہایت ہو خواہ یہ حیات حیوانیہ۔ خصوصاً
اوس وقت میں جب کہ انہوں نے دیکھا کہ حیات ان اصلوں کو عناصر میں فاعل
اور اون کے باہم ملے رہنے کا موجب ہے۔ اور وہی اجزاء غیر حیات (جے جان) کو غذا
کر کے جاندار اور زندہ بنا دیتی ہے۔ اور جس وقت کہ اس حیات میں کوئی نقص
ہو اون عناصر کے تماسک (روک تھام) اور تجاذب (کشش) میں سستی
اور بودا پن ہو جایا کرتا ہے۔

اور ایک گروہ کو ایسا خیال ہوا کہ یہ اصلین زمین کے ساتھ کرہ اقیانوس سے
جدا ہوتے وقت ہو گئی ہیں۔

اور یہ بہت ہی عجیب ہو کیونکہ وہ قائل ہیں زمین اوس وقت میں
ایک آگ کا ٹکڑا تھی۔ پھر یہ کیونکر ہوا کہ وہ اصلین اور بیج جل کر خاک سیاہ اور
اون کے اجزاء ایک دوسرے سے جدا نہ ہو گئے۔

ثانیاً نیچر یون یعنی ماؤمین کی اس جماعت متاخرین نے اون اصلوں کے حال
نقص سے کمال اور عالم ناتمامی سے ان استوار اور محکم صورتوں اور شکلوں میں
آنے کی نسبت اختلاف کیا۔

بعض تو اس مذہب پر چلے کہ ہر نوع کے لیو مخصوص اصلین ہیں۔ وہ اصلین
ہیں۔ وہ اصلین اپنی طبیعت کے مقتضی سے حرکت کر کے اور غذا کرنے سے اجزا
غیر حیات کو اپنا جو بنا کر اپنی نوع کے لباس میں جلوہ گر ہوتی ہیں۔ اور اس سے
تغافل کیا کہ تحلیل کیمیاوی میں انسان بیکل اور گدھے کے لطفون میں کوئی تفاوت
ظاہر نہیں ہوتا اور اون کے لطفون میں سے کسی ایک میں عناصر بسیط میں کمی بیشی
نہیں ہوتی پس اختصاص امتیاز کہاں سے آیا اور ایک صنف نو یہ قرار دیا کہ
جميع انواع خصوصاً حیوانات کی اصلین باہم برابر ہیں۔ کوئی فرق اور تفاوت

نہیں۔ اور انواع کو امتیاز جو ہر حقیقی ہی نہیں ہوتا۔ اسی واسطے یہ لوگ قائل
 ہوئے کہ اصلیں نہان و مکان کے مقتضی سے حاجتوں اور ضرورتوں کے موافق
 خارجی قسم کر نیوالوں کے بموجب ایک نوع سے دوسرے نوع میں منتقل و رابک
 صورت سے دوسری صورت میں متحول ہوتی رہتی ہیں۔ اس گروہ کا سر وار
 وارون) ہے۔ اوس نئے ایک تالیف کی ہے جس میں وہ بیان کرتا ہے کہ انسان کی
 اصل بندرتھی۔ رفتہ رفتہ پی بی پی آنے والے قرون میں خارجی علتوں کے
 سبب مہموئی صورت سے تبدیل و تغیر پا کر (ارنٹاوتان) کے برزخ میں
 پونچھا۔ پھر اوس صورت سے منتقل ہو کر پہلے انسانی درجے میں قدم رکھا جو (ایام)
 اور کل زنگیوں کی جنس ہے۔ بعد اس کے بعض افراد انسان نے عروج کر کے زنگیوں کی
 فوق سے کچھ بلند افق پر مقام کیا اور وہ وقت اسے انسان کا افق ہے۔ اس شخص کے
 زعم کے موافق ممکن ہے کہ قرون کے گزرنے اور مابینلی گردش سے بتدریج چھ
 ہاتھی اور ہاتھی چھ ہو جائیں۔ اور اگر اس سے پوچھا جائے کہ انواع اشجار و نباتات
 جو ہندوستان کے جنگلون اور جھاڑیوں میں قدیم الایام سے ہیں اور جو زمین کے
 ایک ہی قطعہ میں پائے در گل رہتی اور ایک ہی آب و ہوا میں پرورش پاتے ہیں
 پھر کس وجہ سے وہ سب کے سب ساخت و راز میں بیہون پھول پھل مرتے
 اور عمر میں ایک دوسرے مختلف ہوا کرتے ہیں۔ اور کن خارجی علتوں نے باوجود
 آج ہوا کے ایک ہونے کے ان میں تاثیر کی ہے البتہ عجز کے بغیر کوئی اور بات
 ظاہر نہیں کرنے کا۔ اور اگر اس سے کہا جائے کہ یو ال جہل اور کاسپین
 سمندر کی مچھلیوں کی شکلیں اور ہیئتیں باوجود مکمل مشرب میں مشترک ہونے
 اور ایک ہی میدان میں مسابقہ (گٹھ دوڑ) کر سکیں کیوں مختلف ہیں تو بغلیں
 جہان کنے کو سوا اور کیا جواب دے گا۔

اس کے دینے سے طبیعت نے ہی انکار کیا۔ پر یہ بے چارہ اس خبر کے سننے کی طرف
 اسے بہرہ ہے کہ عرب اور عبری خدا جانے کتنے ہزار برس ہو سکے جبکہ براختہ
 راتے آتے ہیں لیکن باوجود اس کے انہیں سے ایک ہی آنکھ مختلف پیدا نہیں ہوا
 اور بعضے ان مادہ میں یعنی نچریوں کے متاخرین سے سب اپنے اسلاف کے اقوال
 کی پراپیون پر مطلع ہو اُنکی راویوں سے اعراض کر کے ایک نئی طرز اختیار کی
 اور قائل ہوئے کہ ممکن نہیں ہے شعور مادہ ان پادار نظاموں اور ان استوار
 ہستیوں میں شکلوں اور خوبصورتی اور عین صورتوں کی علت اور موجب ہو۔
 اسی وجہ سے اس پر چلے کہ ان علوی سفلی انتظاموں کا سبب اور ان کی
 صورتوں کا مقتضی تین چیزیں ہیں بیشتر فورس انجنس یعنی مادہ قوتہ اور
 اور ایسا گمان کیا کہ مادے نے اس قوتہ کے سبب جو اذہین رہی ہے اور
 اپنے شعور اور اوراک کی مدد سے اپنے کو ان محکم شکلوں اور ہستیوں میں
 جلوہ دیا اور دیتا ہی اور جب کہ جاندار جسموں کی صورتوں کے پیرائے میں
 رہا ہے وہ جسم جاندار بناتی ہوں یا حیوانی (نمودار ہوتا ہے نوع اور شخص کے
 حفظ کے لئے آلات و جوارح کی مراعات اور زمان مکان اور فصل کا لحاظ کرتا
 اور جو تکمیل مشہور ہے کہ دروغ گور کا حفظ تابندہ اسلئے بفرقہ اس بات کو
 ہوں گیا کہ خود اسی جماعت اور سائے متاخرین مادہ میں کا یہ اعتقاد کہ یہ اجسام
 ذمیفراطیسی اجزاء سے مرکب ہیں اس اصل کو جسے ہزار عہد و جہد سے حاصل
 اور جسے انجیل کو رافنی کیا تھا مختل اور کسود کیے دیتا ہے۔ کیونکہ ہر ذمیفراطیسی
 جز کو اس وقت میں ایک خاص قوتہ اور ایک خاص شعور ہے اس لئے کہ ممکن نہیں کہ عرض
 بلکہ وہ شخصیت و محل پر قائم ہو سکے اور جب ایسا ہوا تو ہن آدن سے سوال کرتا اور
 کہتا ہوں کہ تفصل اور متشجر اجزاء کھان سے ایک دوسرے کا تفصیل کا گاہ ہو اور اس لئے

انہوں نے اپنے مطالب سمجھائے۔ اور کون سی مجلس پارلیمنٹ اور محفل سنت یہ ان اچھے اور عجیب کمونات کی تشکیل کے واسطے مشورہ کر لیا۔

اور کیونکر ان بکھرے ہوئے اجزائے جان لیا کہ اگر کسی کنبشک کے بیٹھے ہوں تو چاہئے کہ وہ ان دانہ چلنے والے چڑیا کی شکل بن جائیں اور نول اور پوتھے کی اس طور پر تشکیل کریں کہ چڑیا کی زندگی کے لائق ہو۔ اور اگر کسی شاہین یا عقاب کے بیٹھے ہیں ہوں تو چاہئے نول اور خچہ اس کا ایسا بن جائے کہ شکار کرنے کے کام آئیں۔ کہان سے قبل وقوع کے جان لیا کہ یہ پرندہ گوشت خواہ ہوگا۔ اور جس وقت کسی کتیا کی شے میں کتیا کی شکل صورت قبول کی اس وقت کس طرح سے پیش از حصول سمجھ لیا کہ یہ کتیا بعد میں حامل ہوگی۔ اس کے ایک ہی مجہول میں متعدد بچے ہوں گے اس اسکے لئے متعدد دیہات میں بنانی چاہئیں۔ اور ان بکھرے ہوئے اجزائے کیونکہ سمجھ لیا کہ حیوانات اپنی زیست میں دل بھیرے کچے بھجے میخ اور مسک اعضا و جوارح کی طرف محتاج ہیں۔

البتہ یہ گروہ ان سوالوں کے سننے کے بعد دریاے حیرت میں غوطہ کھل کر کچھ جواب نہیں دے سکے گا مگر یہ عقل کی آنکھیں بند ہی کر کے یوں گویا ہوں ان ذمیفراطیسی اجزائے ہر ایک جزو و سبک کائنات کو جانتا اور تمام اجزائے جو عالم وجود میں ہیں اب چاہئے عالم علوی میں ہوں خواہ عالم سفلی میں واقف و آگاہ ہے اور اسی وجہ سے کہ اول میں سے ہر ایک نے اپنی حرکتوں کو اور اجزائی حرکتوں کے موافق کر لیا تاکہ کوئی بات خلاف انتظام نہ ہو۔ اور اسی سبب عالم ایک نظام اور ایک دیرے پر قائم و دائم ہے پس بہت سے کہوں گا کہ اولاً اس قول سے لازم آتا ہے کہ اس بعد صغیر

ہیں جزو ذمیرا طیسی کے کہ سیکڑا سکوپ (ڈروہین) ہے یہی نظر نہیں آتا تاہم
بعد میں گئے۔ کیونکہ یہ علمی صورت جو کسی مادہ میں مرکب ہوگی وہ لامحالہ
اوس کے بعد کے ایک جزو کو گھیر لے گی۔ اور اوس جزو کی علمی صورتیں اس فاسدہ
راہی کی بنا پر نامتناہی ہیں۔ پس چاہئے کہ اوس تناہی جزو میں نامتناہی نیا
نام ہوں۔ اور یہ از روی ہلکتہ عقل کے باطل ہے۔

تایناجب ذمیرا طیسی اجزا ایسے سمجھ بوجھ والے ہیں تو پھر اپنے کمونات کو
جو عبارت ہے اون کے ہی نفس سے کمال کو کیونکہ نہیں پوہنچاتے۔
اور اپنے آپ میں دروگھہ الم پھر کیونکہ پیدا کرتے ہیں اور کیا سبب ہے
کہ انسان اور سارے حیوانات کا اور اک جو کہ اس قول کے مطابق عین ہنر
اجزا کا اور اک ہو کہ حال تک پوہنچنے سے عاجز اور اپنے حیات کو بچانے
میں قاصر ہے اور عجیب ترین یہ ہے کہ متاخرین مادہ میں سارے خرافات کے
ساتھ بھی بعض امر میں حیران رہ کر قادر نہ ہو سکے کہ اپنی کسی مبادی و اصول
فاسدہ سے طبعہ ہر خواہ شعور منطبق کریں۔ کیونکہ انہوں نے دیکھا کہ بعض
مختلف الخواص موجودات کو جب تحلیل کرتے ہیں اصلی عناصر ان کے
ایک ہی ہوتے ہیں۔ لہذا ان ساری زئیات کے بعد جہاں بالغیب اس
امر کے قائل ہوئے کہ ذمیرا طیسی اجزا کی مختلف شکلیں ہیں۔ اور ان مختلف
شکل کے اجزا پر موانع اختلاف اوضاع باہمی اون کے متبائن آثار مرتب
ہوئے ہیں۔

الحکمہ یہ دس مذہب اوس گروہ کے ہیں جو خدائی سے انکار کرتا ہے اور صلہ
کے وجود کا قائل نہیں۔ اور یہ گروہ اپنے اور خدا پرستوں دونوں کے
وقت میں مادہ میں طبعی ہیں اور دہرین کے نام سے نام زد ہوا۔

مہذب اور خیر خواہ ائمہ بھی اپنا نام مشہور کیا لیکن جس گروہ میں کہ یہ پائے گئے جس قوم میں کہ ظاہر ہوئے۔ جس ائمہ میں کہ ظہور کیا اور جس لباس اور جس نام سے کہ نمودار ہوئے اپنے فاسد سادی باطل اصول ضرر پہنچانے والی تعلیموں ہلاک کرنے والی رایون اور جانین تلف کرنے والے قتلوں کے سبب اس گروہ کے زوال کا موجب اس قوم کے ختمی کا باعث اور اس ائمہ کی نیستی کی علت ہوئے اور ان ائمہ کی ہیاۃ جماعیہ کو نیست و نابود کر کے ان کے افراد و احاد کو متفرق کر ڈالا۔

کیونکہ انسان ظالم و جہول اور اس مخلوق خیانتہ کا روپر حرص و خونخوار کو دینوں کے سبب صدر اول میں چند عقیدے اور چند خصلتیں حاصل ہوئی ہیں کہ انہیں اور قبیلے اُن عقیدوں اور خصلتوں کو اپنے باب داوا سے بطور ارشاد اخذ کر کے اُن سے اپنے اخلاق کی تبدیل شر و فساد سے جو ہیاۃ اجتماعیہ کا برہم کرنے والا ہے پرہیز اور ان کے نتائج سے اپنی عقلوں ایسے معارف سے کہ سعادت کا سبب اور مذمت کی بنیاد ہیں روشن کرتے اور اسی وجہ سے اُن کو ایک قسم کا قیام و ثبات حاصل ہوتا۔ اور یہ پیمبروں کا گروہ جس ائمہ میں کہ ظاہر ہوتا انہیں عقیدوں کے باطل کرنے انہیں خصلتوں کے بگاڑنے میں کوشش کرتا جس سے اس ائمہ کے ارکان ہیاۃ اجتماعیہ میں خلل راہ پاتا اور وہ ارکان ایک دوسرے جدا ہونے لگتے حتیٰ کہ بالکل مضمحل و نابود ہو جاتے۔ چنانچہ یہ اب بھی اسی فاسد طریقے پر چلتے ہیں۔

اس کا بیان واضح یہ ہے کہ انسان کو مدتوں سے تین اعتقاد اور تین خصلتیں دینوں کے سبب حاصل ہوئی ہیں جن میں سے ہر ایک خصلتہ مدتوں کے قیام ہیاۃ جماعیہ کی پایداری کے لیے ایک رکن استوار مذمتہ استثنیٰ اور

قبیلوں کی ترقی کے حق میں اساس محکم اور آن شر و فساد کے دفع کی واسطے جو قبائل کے برباد کرنے والے ہیں موجب فعال ہے۔ اُن تین بڑے عقیدوں میں سے اول اس بات کا اعتقاد ہے کہ انسان زمین کا فرشتہ اور وہی اشرف مخلوقات ہے۔

دوم اس بات کا یقین کہ اوس کی آمنت تمام اُمم سے اشرف ہے اور اوسکی آمنت کے سوا سب باطل اور گم رہی پر ہیں۔ سوم اس بات پر وثوق کہ انسان اس عالم میں اُن لائق کمالات کے حامل کر نیکیا ۱ یا ہے جن کے ساتھ وہ ایک ایسے عالم کی طرف منتقل ہو گا جو اس تنگ تاریک عالم سے کہ حقیقت میں میت الاخران کے نام کے لائق ہے کہیں افضل اعلیٰ کشفادہ اور اتم ہے۔

اولین اعتقاد و توحید

اور ان تین عقیدوں کی بڑی بڑی تاثیر و ن سے ہیات اجتماعی میں بڑے بڑے منافع سے مدنیہ میں۔ ہر ایک کے کثیر فائدوں سے آستونہ انتظامات روابط میں ان میں سے ہر ایک کے اچھے اچھے اثرات سے نوع انسانی کی بقا اور اوس کے افراد کے باہمی فہم و یقین بطریق صلح و صلاح اور انہیں سے ہر ایک کے عمدہ عمدہ نتیجوں سے ملتوں کی ترقی و ترقی و عقلی و نفسی کمالات میں غفلت نہ کرنے چاہیے۔ اس وجہ سے کہ ہر اعتقاد کے لئے پالیدار بہ خواص و لوازم ہیں جن کا اوس سے جدا ہونا محال ہے۔

اعتقاد و توحید کے لوازم

انسان کے اس اعتقاد کے لوازم میں سے کہ اوس کی نوع اشرف مخلوقات ہے ایک لازمہ قویہ جو کہ وہ قسمہ ابھی خصلتوں کو بر اجائے گا اور حیوانی صفتوں کو شرف کرے گا۔ ہمیں کچھ شک نہیں کہ یہ قدر یہ اعتقاد زیادہ مضبوط ہو گا اسی اعتبار سے اس اعتقاد کا وہ لازمہ بھی ترقی کرتا جائیگا۔ اور جب قدر وہ لازمہ قوہ

لکڑے کا اتنی ہی اس انسان کے عالم عقلی میں ترقی زیادہ ہوگی۔ اور عالم عقلی کی ترقی کے موافق مدراج میں مدنیہ کے اوس کا بلند ہونا اور عروج کرنا ہے۔ حتیٰ کہ مدنیہ فاضلہ والوں میں سے ہو جائے گا۔

اور اسکی زلیست اپنے اون بھائیوں کے ساتھ جو کہ اوس پیلے کو پونچ گئے ہوں مجبہ حکمتہ اور عدالت کی بنیاد پر قائم ہوگی۔ اور یہ ہی حاکمانی غایت مراد اور دنیا میں انسان کی نہایت سعادت ہے۔ پس یہ اعتقاد نہایت لئے اس امر سے بہت بڑا روکنے والا ہے کہ دنیا میں وحشی گدہوں اور وحشی بیلوں کی طرح زلیست کرے۔ اس عالم میں جنگوں کے بہائم کی طرح زندگی کرے۔ انعام اور چار پاویں کی زندگی گانی پر راضی ہو جو مضرتوں و درد اور بیماریوں کے دفع کی قدرت نہیں رکھتے۔ اپنی حیا کے طریقوں کو جیسا کہ چاہئے نہ جانے۔ ساری عمر وحشت و ہشتہ اور خوف میں گنواں اور افراد انسانیہ کے واسطے اس بات بہت بڑا زجر کرنے والا ہے کہ ایک دوسرے کو شیران درندہ گرگان تیز چنگال۔ اور سنگان تیز پنجہ کے مثل پارہ پارہ کریں۔ اور پس اس ردنی صفتوں میں جیہ انہی مماثلہ و مشابہت بڑا مانع فکری حرکات عقلی قومی کے استعمال کی طرت بہت اچھالے چلنے والا اور نفوس کی تہذیب و اہل کی برائی کے واسطے بہت بڑا اثر ڈالنے والا ہے

غور کرو اگر کسی قوم یا قبیلے کا اس طرح کا اعتقاد نہ ہو بلکہ خدا اس کے اول کے احاد و افراد کا ایسا عقیدہ ہو کہ انسان سارے حیوان کے مثل ہے بلکہ ان سے بھی عجیب ہی تو کس قدر دنی اور ذلیل باتیں اون سے سرزد ہوں گی اور کیا کیا شرارتیں اون سے ظہور میں آئیں گی۔ اون کے

۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

نفوس کتنے بہت اور دنی ہو جائیں گے اور اُن کی عقلوں کو کیونکر سکون حاصل ہوگا اور کیونکر حرکات فکریہ سے باز رہیں گے اس یقین کے خواہش میں ہے کہ اُسکی آیتہ تمام اُرحم سے افضل ہے اور اُس کے سوا سب باطل پر ایک ہیں کہ لامحالہ اس عقیدے والا ساری اُمتوں کی مبارکات و مجازات اور ہمہ ساری کے درجے ہوگا۔ فضائل کے میدان میں اُن سے پیش قدمی کرے گا بلکہ انسانیت کی ساری ترقیوں میں کیا عقلی ترقیاں کیا نفسی فضیلتیں اور کیا ہمیشہ کی بزرگیاں سب میں ساری قوموں پر برتری اور فوقیت ڈھونڈے گا۔ ہرگز اپنے اور اپنی آیتہ کے انحطاط خستہ و نازہ اور کمینہ پن رضی نہوگا۔ کسی شرف و عہدہ و اقتوری کامران و رفاہیت کو قوم بیکانہ کے لیے نہ دیکھے گا مگر یہ کہ اُس میں علی و فضل اپنے قوم کے چاہے کیونکہ اس عقائد کے سبب اپنے اور اپنی قوم کو سارے اُن امور کے واسطے جو عالم انسان میں فضیلت برتری اور شرف شمار کیے جاتے ہیں سب سے زیادہ تو وہ لائق اور سزاوار جانتا ہے اگر خارجی قاسروں کی وجہ سے اس کی قوم کو کسی برتری فضیلت انسانیت میں کوئی انحطاط و تنزل ہوا ہو ہرگز اس کا قلب رافہ و ارحم حاصل نہ کرے گا بلکہ جب تک زندہ ہے ہمیشہ اُس کے علاج و تدبیر میں کوشش کرے گا پس یہ عقیدہ مدنیہ میں پیش قدمی کے لیے سبب افضل سبب۔ طلب علم و محاف و ضلوع کے لیے بہت بڑی علت۔ اور اسباب و کلمات اور اُمتوں کے شرف کے حاصل کرینے ہتوں کی کوشش کیلئے بہت محکم و جہت۔ تدبیر کرے کہ اگر کسی ایک ملت کو یقین نہو فضائل کی طرف اس کا اعادہ کو حرکت کرنے میں کسی قدر دیر ہوئی اوںکی ہتوں میں کس قدر اونکی ہتوں میں کس قدر فتور واقع ہوگا کتنی بے چارگی کتنا کمینہ پن اس آیتہ کو گہرے گھا اور کس طرح کی غلامی رسوائی اور خواری میں وہ ملت ہوگی خصوصاً ساری ملتوں کے اگر اپنے کو پیچھے جانے جیسے نہ ہوگا

اس یقین کے خواہش میں ہے کہ اُسکی آیتہ تمام اُرحم سے افضل ہے اور اُس کے سوا سب باطل پر ایک ہیں کہ لامحالہ اس عقیدے والا ساری اُمتوں کی مبارکات و مجازات اور ہمہ ساری کے درجے ہوگا۔ فضائل کے میدان میں اُن سے پیش قدمی کرے گا بلکہ انسانیت کی ساری ترقیوں میں کیا عقلی ترقیاں کیا نفسی فضیلتیں اور کیا ہمیشہ کی بزرگیاں سب میں ساری قوموں پر برتری اور فوقیت ڈھونڈے گا۔ ہرگز اپنے اور اپنی آیتہ کے انحطاط خستہ و نازہ اور کمینہ پن رضی نہوگا۔ کسی شرف و عہدہ و اقتوری کامران و رفاہیت کو قوم بیکانہ کے لیے نہ دیکھے گا مگر یہ کہ اُس میں علی و فضل اپنے قوم کے چاہے کیونکہ اس عقائد کے سبب اپنے اور اپنی قوم کو سارے اُن امور کے واسطے جو عالم انسان میں فضیلت برتری اور شرف شمار کیے جاتے ہیں سب سے زیادہ تو وہ لائق اور سزاوار جانتا ہے اگر خارجی قاسروں کی وجہ سے اس کی قوم کو کسی برتری فضیلت انسانیت میں کوئی انحطاط و تنزل ہوا ہو ہرگز اس کا قلب رافہ و ارحم حاصل نہ کرے گا بلکہ جب تک زندہ ہے ہمیشہ اُس کے علاج و تدبیر میں کوشش کرے گا پس یہ عقیدہ مدنیہ میں پیش قدمی کے لیے سبب افضل سبب۔ طلب علم و محاف و ضلوع کے لیے بہت بڑی علت۔ اور اسباب و کلمات اور اُمتوں کے شرف کے حاصل کرینے ہتوں کی کوشش کیلئے بہت محکم و جہت۔ تدبیر کرے کہ اگر کسی ایک ملت کو یقین نہو فضائل کی طرف اس کا اعادہ کو حرکت کرنے میں کسی قدر دیر ہوئی اوںکی ہتوں میں کس قدر اونکی ہتوں میں کس قدر فتور واقع ہوگا کتنی بے چارگی کتنا کمینہ پن اس آیتہ کو گہرے گھا اور کس طرح کی غلامی رسوائی اور خواری میں وہ ملت ہوگی خصوصاً ساری ملتوں کے اگر اپنے کو پیچھے جانے جیسے نہ ہوگا

اور مانگ کی قوم -

اس وثوق کے مقتضیات سے کہ انسان اس عالم میں کمالات کے حاصل کرنے کو آیا ہے، ایک کشادہ تر علی عالم کی طرف منتقل ہو ایک نیک کہ جب عقائد کسی کو حاصل ہو بہرینج ضرورت و لزوم اس عقیدے والا ہر وقت اپنی عقل سے معارف اور سچے علوم سے عزیز و منور کرنے میں کوشش کرے گا۔ اپنی عقل کو بیکار نہ چھوڑ دے گا۔ جو کہہ کہ اس میں ہر قسم قوائے فعال و متاع عالیہ و خواص جلیلہ و ولیعہ ہوں گے ان سب کو پوری کوشش سے پوشیدگی سے عالم ظہور میں لا کر نصیحت نمود و پر بلوہ دے گا اپنی حیات کے سارے زماں میں اپنے نفس کو تیری صفقتوں پاک کرنے کے لیے کوشش کرے گا۔ اوس طرح ملکوں کی درستی و اصلاح میں کوتاہی نہ کرے گا اور ہمیشہ کوشش کرے گا کہ ان زیر جاز و مناسب طریقوں سے حاصل کیجیے نہ دروغ کوئی علیہ باری خیانتہ مکاری رشوہ خواری اور تعلق کلیبی راہوں سے اور ان رہنموں صرف کیجیے جو لائق اور زیبا ہیں نہ بر باطل۔ پس یہ عقیقہ بہت اچھا بلائے والا ہے اس مدینہ کی طرف جس کی بنیاد سچے معارف اور پاکیزہ و مہذب اخلاق پر ہو۔ بہت اچھا مقتضی ہے اس ہیئت اجتماع کے قائم رکھنے کے لیے جس کا ستون یہ ہو کہ ہر شخص اپنے حقوق کو سمجھائی اور عدالت کی سیدھی راہ پر چلے نہایت قوی باعث ہے ان استون کے رابطے کے لیے جن کی بنیاد و معاملات کی قراءت پر ہوا زور رکھتی و صداقت کے۔ اور نہایت پسندیدہ سبب ہے اصناف انسان مسالمت و موافقت کا اس سبب سے مسالمت محبت و عدالت کا خمرہ اور محبت و عدالت پسندیدہ عادات و اخلاق کا نتیجہ ہے۔ یہی ہے وہ

اس دنیا میں انسان کو ہر وقت اپنی عقل سے معارف اور سچے علوم سے عزیز و منور کرنے میں کوشش کرے گا۔ اپنی عقل کو بیکار نہ چھوڑ دے گا۔ جو کہہ کہ اس میں ہر قسم قوائے فعال و متاع عالیہ و خواص جلیلہ و ولیعہ ہوں گے ان سب کو پوری کوشش سے پوشیدگی سے عالم ظہور میں لا کر نصیحت نمود و پر بلوہ دے گا اپنی حیات کے سارے زماں میں اپنے نفس کو تیری صفقتوں پاک کرنے کے لیے کوشش کرے گا۔ اوس طرح ملکوں کی درستی و اصلاح میں کوتاہی نہ کرے گا اور ہمیشہ کوشش کرے گا کہ ان زیر جاز و مناسب طریقوں سے حاصل کیجیے نہ دروغ کوئی علیہ باری خیانتہ مکاری رشوہ خواری اور تعلق کلیبی راہوں سے اور ان رہنموں صرف کیجیے جو لائق اور زیبا ہیں نہ بر باطل۔ پس یہ عقیقہ بہت اچھا بلائے والا ہے اس مدینہ کی طرف جس کی بنیاد سچے معارف اور پاکیزہ و مہذب اخلاق پر ہو۔ بہت اچھا مقتضی ہے اس ہیئت اجتماع کے قائم رکھنے کے لیے جس کا ستون یہ ہو کہ ہر شخص اپنے حقوق کو سمجھائی اور عدالت کی سیدھی راہ پر چلے نہایت قوی باعث ہے ان استون کے رابطے کے لیے جن کی بنیاد و معاملات کی قراءت پر ہوا زور رکھتی و صداقت کے۔ اور نہایت پسندیدہ سبب ہے اصناف انسان مسالمت و موافقت کا اس سبب سے مسالمت محبت و عدالت کا خمرہ اور محبت و عدالت پسندیدہ عادات و اخلاق کا نتیجہ ہے۔ یہی ہے وہ

کیا عقیدہ کہ انسان کو سارے شہر سے باز رکھتا اور اس کو شقاوت و بختی
 سے نجات دے کر مدینہ فاضلہ میں سعادت و نیک بختی کے عرش پر پہنچاتا ہے
 تصور کرو کہ اگر کسی آدمی کو یہ عقیدہ ہو کہ جس قدر خلافت و قوروی در فکری
 حیلہ بازی رشوت خواری اس آدمی میں پہلے گی۔ کس قدر حرق و صیحا و
 بے وفائی دھوکے سے مارنا حقوق کو باطل کرنا اور مقابلہ و مجاہدہ شہرہ
 بائے گا اور کتنی مستی معارف کے حاصل کر نہیں واقع ہوگی۔ وہ تین
 فصلتیں جو دنیوں کے سبب بدتوں سے استون اور فرقوں میں حاصل
 ہوئی ہیں ان میں سے ایک تو حیا کی فصلت ہے اور وہ نفس کا اوس فعل
 جو تشبیہ و تشبیح کا موجب ہو شہرہ مند و منفعل اور اس حالت کے اختیار
 کرنے سے جو عالم انسانی میں نقص شمار کی جا رہی متاثر ہوتا ہے۔ جانتا
 چاہیے کہ اس فصلت کی تاثیر ہیئت و اجتماعیت کے انتظام اور نفوس کو
 فعل شیع اور برے کاموں سے روکے رہنے میں سیکڑوں
 قانون ہزاروں محاسب اور لاکھوں پولیس سے زیادہ ہے کیونکہ جب
 حیا نہ ہو اور نفس کہنیہ پن اور سفلی کے دائرے میں قدم رکھے تو ہر کون
 حد اور کون سی جزا سوئی قتل کے ان افعال سے روک سکتی ہے جو ہر
 اجتماعیت کے فساد کا موجب ہوں یہ بھی نہ چاہیے کہ سولن کی طرح ہر ایک
 کاموں کی جزا قتل کو قرار دیں۔ یہ فقہ (حیا) شرف نفس کے ساتھ ملازم
 ایک کا دوسرے کے جدا ہونا نمایان نہیں شرف نفس پر سلسلہ
 معاملات کا دار و مدار اور چانون کی درستی عمد و نکی استواری کی بنیاد
 اور ہی قول و فعل میں انسان کے اعتبار کا سرمایہ ہے۔ یہ فصلت عین فصلت
 خور و غیرہ ہے جو سبب حیثیات کے اخلاف کے دو ناموں سے مہم

انسان کو شقاوت و بختی سے نجات دے کر مدینہ فاضلہ میں سعادت و نیک بختی کے عرش پر پہنچاتا ہے

تصور کرو کہ اگر کسی آدمی کو یہ عقیدہ ہو کہ جس قدر خلافت و قوروی در فکری

حیلہ بازی رشوت خواری اس آدمی میں پہلے گی۔ کس قدر حرق و صیحا و

بے وفائی دھوکے سے مارنا حقوق کو باطل کرنا اور مقابلہ و مجاہدہ شہرہ

بائے گا اور کتنی مستی معارف کے حاصل کر نہیں واقع ہوگی۔ وہ تین

فصلتیں جو دنیوں کے سبب بدتوں سے استون اور فرقوں میں حاصل

ہوئی ہیں ان میں سے ایک تو حیا کی فصلت ہے اور وہ نفس کا اوس فعل

جو تشبیہ و تشبیح کا موجب ہو شہرہ مند و منفعل اور اس حالت کے اختیار

کرنے سے جو عالم انسانی میں نقص شمار کی جا رہی متاثر ہوتا ہے۔ جانتا

چاہیے کہ اس فصلت کی تاثیر ہیئت و اجتماعیت کے انتظام اور نفوس کو

فعل شیع اور برے کاموں سے روکے رہنے میں سیکڑوں

قانون ہزاروں محاسب اور لاکھوں پولیس سے زیادہ ہے کیونکہ جب

حیا نہ ہو اور نفس کہنیہ پن اور سفلی کے دائرے میں قدم رکھے تو ہر کون

حد اور کون سی جزا سوئی قتل کے ان افعال سے روک سکتی ہے جو ہر

اجتماعیت کے فساد کا موجب ہوں یہ بھی نہ چاہیے کہ سولن کی طرح ہر ایک

کاموں کی جزا قتل کو قرار دیں۔ یہ فقہ (حیا) شرف نفس کے ساتھ ملازم

ایک کا دوسرے کے جدا ہونا نمایان نہیں شرف نفس پر سلسلہ

ہو سکیں۔ نخوة وغیرہ امتوں فرقوں اور قبیلوں کے علوم معارف و
 شکرہ عظمت غنی ثمرہ میں حقیقی ترقیوں کا موجب ہے مگر کس آئہ کو غیرہ
 محو نہ کسی وقت اس کے لیے ترقی و اصل بنو گی بلکہ ہمیشہ خستہ و نازہ
 و تہ متہ اور عبودیت میں رہے گی۔ یہ ملکہ یعنی ملکہ صلیا انسانی باہمی تقویٰ
 اظہار و معاشرت و نون کا رشتہ ہے کیونکہ باہمی الفت کسی گروہ میں نہیں
 ہو سکتی مگر حدود و ادب کی حفاظت سے اور حدود و ادب کی حفاظت حال
 نہیں ہو سکتی مگر اسی شریعت ملکہ سے۔ یہ وہ خصلت ہے کہ انسان کو اچھے
 آداب سے مزین حیوانات کے برے فعلوں سے دور اور حرکات و
 سکناات کی درستی و اصلاح کی طرف دعوت کرتی ہے۔ اس کے سبب
 انسان سارے حیوانوں سے امتیاز پاتا اور ہیبت کے دائرے سے باہر
 باہر رکھتا ہے۔ یہ وہ یکتا خلق ہے کہ اس باب فضائل کی مسمیٰ پر برائیوں
 کرتا اور نقصوں کو رکھتا ہے۔ اور انسان کو خستہ نہیں دیتا کہ جمل و نادانی
 و نازہ و سفلگی پر رہی ہو۔ یہ وہ صفت ہے کہ امانت و صداقت کا تحقق بخیر
 ممکن نہیں۔ یہ بلا و صف ہے کہ معلم مرقی اور تاصح اسکی مدد سے سارے
 اخلاق سے صوری معنوی فضائل لا بہری باطنی شرف کی طرف دعوت
 کرتا ہے۔ کمالا حفظ نہیں کرتے جب استاد چاہتا ہے کہ شاگرد کو کسی
 کی طرف بلائے تو اسے مخاطب کر کے یوں کہتا ہے کہ تجھے غم نہیں آتی کہ تیرا
 ہم عمر تجھے فضیلت میں سبقت لے گیا اگر یہ خصلت نہ ہوتی تو نہ توجیح کا کوئی اثر
 ہوتا نہ تشبیح کا کوئی ثمر نہ دعوت کا کوئی فائدہ۔ پس معلوم ہوا کہ یہ خصلت ساری
 خوبیوں کی اصل سارے حاصل کی جڑ اور سارے ترقیوں کا موجب تھی اور
 ہوز ہے سوچو اگر یہ صفت کسی قوم میں نہ ہو اس قوم کے اعداد میں کتنی خبیات

کتنی دروغ گرانی ظاہر ہوگی کس قدر ذیل و شنیع افعال کس قدر مکروہ و قبیح عمل
 اون سے علانیہ سرزد ہوں گے کتنی سفلی کتنی ذنارۃ کتنا کینہ پن اور کتنی کج خلقی
 انہیں گمیر لگی یاد رکھیں کہ سطح کی حیوانیت اور کسی ہیبت آن پر غلبہ کیگی۔ دوسری امانت کی
 فصلت ہے۔ یہ شخص کو معلوم ہے کہ انسانی نوع کی بقا اور اس کی زلیست اس عالم میں
 معاملات اور کاموں کے سبب کے پر موقوف ہے۔ اور معاملات اور مبادلہ اعمال
 کی روح و جان امانت ہے۔ جب امانت لوگوں میں نہ ہو معاملات کا سلسلہ ایک
 دوسرے سے جدا۔ مبادلہ اعمال کا رشتہ ایک دوسرے سے بریدہ ہو جائے
 اور جو وقت کہ نظام معاملات پارہ پارہ ہو جائے ہرگز انسان کو اس میں بقا
 و زلیست ممکن نہ ہو۔ اس کے ماسواستون اور فرقوں کی رفاہیت و آسائش اور
 انکی معیشت کا انتظام صورت و وقوع قبول نہ کرے مگر کسی ایک قسم کی حکومت سے اب
 چاہے وہ حکومت جمہوریہ ہو یا حکومت مشروط یا حکومت مطلقہ۔ حکومت کی ساری
 قسین تشکیل و متحقق نہیں ہوتیں اور باید ازہین ہو سکتیں مگر اس جماعت سے
 جو گھبانوں (رہبر اس) کی صفہ سے متصف ہو کر عدو و بلادین جنبین کو تعزیر
 باز رکھے اور ملک کے اندر قاتلون خون ریزوں راہ زنون اور چوروں
 دور کرنے میں کوشش کرے اور اس گروہ سے جو شرعیہ کو ماننا تو انہیں
 دول نظامات آمر سے واقف اور کرسی حکم و قضا پر عدالت و فوجداری کے
 مقدمات فیصل کرنے کو اجلاس فرما کر جگڑ کے چکاتا ہو۔ ان اشخاص سے
 جو مال گزاری خراج عکس و غیرہ قانون حکومت کے موافق عموم اہالی سے جمع
 کر کے خزانہ حکومت میں کرنی الحقیقہ عموم رعایا کا خزانہ ہے اسکی حفاظت کرن
 اور اون دیہوں سے جو اس سے جمع کیے ہوئے مال کو کفایت شعاری کے
 ساتھ لوگوں کے منافع عمومی کے لیے جسے جسے اور اسکول ہونے

قانون
 حکومت
 جمہوریہ
 مشروط
 مطلقہ
 حکومت
 قاتلون
 خون ریزوں
 چوروں
 ماننا
 خراج
 عکس
 غیرہ
 قانون
 حکومت
 خزانہ
 حکومت
 حفاظت
 دیہوں
 جمع
 کفایت
 شعاری
 منافع
 عمومی
 اسکول

چنان بہت اوس کی معیشت کی ضرورتیں بے شمار ہیں اور وہ چیزیں جن کے
 وہ اپنی حاجتوں کو دفع اور وہ اشیاء جن کے واسطے سے وہ اپنی ضرورتوں کو
 دفع کرتا ہے اور ان سے ہر ایک کسی طرف پر وہ غفایں چھپی ہوئی اور ان کے
 ہر واحد کسی جانب حجاب مستوری کے نیچے گومشہ گزین اور بے نام و
 نشانی کے دامن میں ہانوں سمیٹے ہوئے بے اسی طرح یہ بھی مخفی نہ رہے کہ
 ہزاروں ہزاروں ہزاروں ہزاروں ہزاروں ہزاروں ہزاروں ہزاروں ہزاروں
 ہر گوشے میں گھات لگائے ہوئے بیٹھے ہیں۔ تیر جاگہ انسان کے ہلاک
 کے قصہ گردشوں اور زمانیکی حرکات کی کمان میں رکھا ہوا ہے۔ انسان
 اپنے ان ضعیف حواس خمسہ سے کبھی میسر نہیں ہونے کا کہ منافع کے سلسلے
 موقوف پر مطلع ہو کر اپنی ضرورتوں کو دفع کرے۔ یا یہ کہ بلاؤں کی کمان کا ہونے
 وقت ہو کر اسے وجود کی حفاظت میں کوشش کرے اس لیے ہر ایک
 انسان نفع اٹھانے اور مضرت سے بچنے میں سارے مناسکین نوع کے شعور و
 کی استعداد اور ان سے ہر ایتہ طلب کرنیکی طرف محتاج ہے۔ تاہون کی
 راہ بری و دلائے کے سبب بقدر امکان بعض گزند سے بچ کر کسی قدر اپنے
 لوازم معیشت حاصل کرے اور یہ استعداد کسی طرح مفید نہ ہوگی مگر صدقہ
 کی صفت والوں سے۔ کیونکہ جو شانزدہ ایک کو دور دور کو نزدیک ظاہر کر کے
 نافع کو بصورتہ مضرت اور مضرت کو بصورتہ نافع جلوہ دے گا۔ پس صدقہ کی
 صفت نوع انسان کی پاداری کا رکن رکن اور قوموں کی ہیئت انجاء کی جبلتیں
 ہے۔ کوئی اجتماع اہل کفر ظاہر ہوگا نہ اب پاسیے وہ اجتماع منزلی ہو
 یا اجتماع مدنی۔ فرض کرو اگر کسی گروہ میں صداقت نہ ہو کس قدر شقاوت بد بختی اور کسکو
 حاصل ہو بطور یہاں سلسلہ انشاع لکھا جاوے کسی پریشانی میں مبتلا ہو۔

اجتماع انسانی
 وہ کثرت جو
 ہر ایک کی
 ضرورتوں کو
 دفع کرنے
 کے لیے
 ہر ایک کی
 استعداد اور
 ان سے ہر ایتہ
 طلب کرنیکی
 طرف محتاج ہے۔

یہ الوہیت کے منکر یعنی بخیر می جس زمانے میں کہ پیدا ہوئے جس امت میں کہ علم رکھیا
ان کا مقصود واصلی۔ انکی حقیقی مراد وہی رہی کہ اپنے فاسد سبادی باطل اصول
کیواسطے انسانی سادہ کے قصور سدس الشکل کو کہ نہیں تین اچھے عقیدوں
اور تین عمدہ فضیلتوں سے عبارت ہے جڑ سے ڈھاویں۔ شقا و بد بختی کے
دروازے ان بھاریوں کے منہ پر کھول دیں۔ اور بد بختی کے عرش سے
اتار کر وحشت و حیوانیت کی خاک رسوائی پر لا بٹھائیں۔ کیونکہ انہوں نے
اپنی تعلیموں کی بنا اول اسی امر پر رکھی کہ سارے دین باطل و اہیات
اور آدمیوں کے بنائے ہوئے ہیں پس کسی ملے کو نہ چاہیے کہ دین و مذہب
کے واسطے سے اپنی شرافت اور ساری ملتوں پر حقیقتہ ثابت کرے۔ بعد
اس فاسد تعلیم کے جو انسان کی مہنتوں کی مستی کا موجب اور اسکی
حرکات میں طرفت معالی کے درجہ کا سبب عیا کہ بیشتر گنہگار مشرک بن گئے
انہوں نے کہا کہ انسان بھی اور حیوانوں کے مثل ہے۔ اسکو ہمارے پر کوئی
فضیلت نہیں۔ بلکہ از روئے خلق و فطرۃ اکثر کسمین ہے زیادہ بہت
اور خسیں ہوتے ہیں۔ اس قول سے حیوانیت کے دروازے آدمیوں کے
منہ پر کھول دیے۔ قبیح اعمال کروہ اعمال کے ارتکاب کو لوگوں پر سہل و
آسان کر دیا اور درندگی اور چہر بھار کے عیب کو اٹھا ڈالا۔
اسے بعد بیان کیا کہ اس حیات کے سوا اور کوئی زندگانی نہیں۔ انسان
اوس پودہ کے مثل ہے جو ربیع میں آگے اور گرمی میں خشک ہو کر خاک میں
میل جائے۔ منکبخت وہ شخص ہے کہ اسی دار دنیا میں ساری حیوانیت
لذتیں یہی طرزے اسکو حاصل ہوتے رہیں اس راہی باطل کے سبب
انہوں نے غدر خیانت تزویر و دغا بازی کے بازار کو رواج دیا آدمیوں کو

فاسد تعلیموں کی بنا اول اسی امر پر رکھی کہ سارے دین باطل و اہیات

زوالہ و خباثت کی طرف بلایا۔ اور عقل و فکر کی کمالات کی سیر اور حقائق کے کشف سے باز رکھا۔ جب اس عالم انسانی کے طاعون و وبا یعنی خچر یون سے دیکھا کہ یہ فاسد تعلیمین حیا و الوہ کے دلون میں موثر نہیں ہونیکی شرم و اے ہرگز حیوانیت کے دائرہ میں پانون نہیں رکھنے کے۔ اور کھانے پینے شادی بیاہ میں ہرگز ابا جتہ و شترک پر رضی نہیں ہونیکے تو اس وجہ سے لگے اسی حیا کے ازالے میں کوشش کرنی کہنے لگے کہ حیا کی صفت نفس کے صفت اور نقص سے ہے اگر کوئی نفس قوی و کامل ہو تو ہرگز اس کو کسی قسم کے عمل سے شرم و حیا حال نہیں ہونے کی پس پہلے انسان پر واجب ہے کہ اس صفت کے ازالے میں کوشش کرے تا کیا نفسی تک پہنچ جاوے۔ اس لیے سے انہوں نے طریق حیوانیت کے عقبات و موانع اٹھا دیے اور سبیل بہیمیت کہ عبارتہ اشتراک و ابا جتہ سے ہے اس پر چلنے کو نفوس پر آسان کر دیا پوشیدہ نہ ہے کہ امانت و صدا کے موجب حقیقت میں دو امر ہیں۔ ایک تو پچھلے دن پر اعتقاد رکھنا دوسرے ملکہ حیا۔ اور ظاہر ہو کہ خچر یون کے گردہ کے انکان تعلیمات میں سے اسی اعتقاد اٹھا دینا اور اسی ملکہ کا زائل کرنا ہے پس ان کی خیانت و کذب کے پہلا نہیں اس شخص کے قول کی تاثیر سے زیادہ ہے جو بذاتہا خیانت و کذب ہی کی دعوت کرتا ہو۔ کیونکہ جب موجب امانت و صداقت یعنی وہ جلیل صفت اور وہ شریف نفس میں ہوگا ہر وقت نفس خیانت و کذب کی طرف بلانے والے کے قول کے ساتھ ایک نوع لی مقاومت کوے گا۔ اگرچہ یہ مقاومت ضعیف ہی کیون نہ ہو کسی وجہ اس کے قول کی تاثیر میں کچھ ضعف واقع ہو کر کہی کہی اس عقیدے اور اس صفت والا آدمی خیانت و کذب سے پرہیز کرے گا۔ بخلاف اس کے کہ اصل موجب ہے نوع نفس سے شاذ الا جانی۔ کیونکہ اس وقت میں کوئی باعث

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

و داعی اجتناب کے لیے باقی نہیں رہنے کا علاوہ برین چونکہ اس گروہ نے اپنے مذہب کی بنا اباحت و مشترک پر رکھتی ہے جمیع مشتبہات کو حق مشترک سمجھ رکھا ہے اور اختصاص و امتیاز کو غضب کرنا تصور کر لیا ہے۔

جیسا کہ آئندہ ذکر آئے گا لہذا خیانت کے لیے کوئی موقع و محل ہی باقی نہیں رہتا اس سبب سے کہ کوئی شخص اپنے حق مشترک کے حاصل کرنے کے لیے کوئی حیلہ کرے تو یہ خیانت نہیں ہے اسی طرح اگر جوٹے کو وسیلہ گردانے کذب قبیح نہ سمجھا جائیگا پس معلوم ہوا کہ اس گروہ کی تعلیمیں ساری خیانتوں اور کذب و دروغ کا موجب اور سارے شر و رذالہ اور تمام دنارۃ اور خیانت کا سبب ہیں لامحالہ اگر اس قسم کی باتیں کسی آیت میں ظاہر ہوں وہ نیست و نابود ہو جائی۔ جو کچھ کہے بن نے بیان کیا اوس کے بخوبی ظاہر ہو گیا کہ یہ گروہ کس طرح آستون قبیلوں اور قوموں کی تباہی اور بربادی کا سبب ہوا کرتا تھا۔ آپ میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ یہ گروہ انسان کے بہت بڑے دشمنوں میں تھا اور ہنوز ہے۔ اوس اصلاح کے زعم میں جو ان لوگوں کے ماننے لیا ہرے ہوئے مخیلے میں نقش ہے یہ چاہتے تھے اور اب بھی اسچہ قائم ہیں کہ فساد کی آگ روشن کر کے اس بیچارے نوع کے خاندان کو خاک سیاہ کر کے اوس کے نام کو وجود کی لوح سے مٹا ڈالے کیونکہ ہر شخص پر ظاہر ہے کہ افراد انسان کی بقا اس جہان میں از روئے ضرورت بہتیری صنعتوں اور حرفوں پر موقوف ہے جو کہ شرف و خستہ سہولت و دشواری میں باہم متفاوت ہوا کرتے ہیں اور اس جماعت کا غایہ مطلب اور نہایت مقصود یہ ہے کہ تمام انسان ساری خواہش اور لذت کی چیز و نہیں سامی ہو جائے اختصاص و امتیاز و درمیان سے اٹھ جائے کسی کو کسی امر میں کسی پر افزونی ہو

یہ ساری باتیں جو کہ اس گروہ کی تعلیمیں میں ہیں وہ سب کذب و دروغ اور خیانت کا سبب ہیں اور ان کو ماننے والے لوگوں کو فساد کی آگ روشن کر کے خاک سیاہ کر دے گا

یہ ساری باتیں جو کہ اس گروہ کی تعلیمیں میں ہیں وہ سب کذب و دروغ اور خیانت کا سبب ہیں اور ان کو ماننے والے لوگوں کو فساد کی آگ روشن کر کے خاک سیاہ کر دے گا

برقری نہ ہو۔ اور سب آدمی نہایت ساواۃ کے ساتھ باہم بسر کریں جب ایسا ہوگا
 ہر شخص اعمال شاقہ خسیہ کے ارتکاب سے باز رہیگا۔ امر معیشت مختل ہو جائیگا۔
 معاملات اور معاو لہ اعمال کا دولاب حرکتہ کرنے سے رہ جائے گا۔ اور آخر کار
 یہ نوع ضعیف وادی ہلاکت کی طرف رخ کر کے کلیتہً زائل ہو جائیگی۔ (ریج ہے بالہویا
 والو کی اصلاح کا نتیجہ اس سے زیادہ کیا ہوگا) اگر فرض محال کر لیں کہ انسانی
 زندگی اس خنوع طریقہ پر ہی ممکن ہے تو جانتا چاہیے کہ بلا شک اس کی ساری
 خوبیاں ساری زمینیں اور ساری شوکتہ باد فنا پر جاتی رہے گی سارے ظاہری
 کمالات ساری صورتی معنوی ترقیاں سارے علوم سارے معارف سارے
 صنائع نیست و بابو ہو جائیں گے اور بزرگی و شرف کی کرسی کے الٹ جائیں گے
 بعد بادۂ وحشت میں وہ ہی مثل سارے حیوانوں کے ہزاروں دکھ
 اور بیماریوں کے ساتھ نہایت خوف و بیم میں بسر کرے گا اس سبب سے کہ انسان
 کی ساری فضیلتوں کی حقیقی علیہ اختصاص و امتیاز کو دوست رکھتا ہے جب اختصاص
 امتیاز ہی اوٹھ جائی نفوس عالی کی طرف حرکتہ کرنے سے باز رہیں عقول حقائق
 امتیاز کی کٹہ معلوم کرنے اور دقائق امور کے استکشاف سے سستی کریں اور
 انسان وحشتی بہائم کے مثل اس جہان میں زندگانی کرے۔ اگر ممکن ہو تو ورنہ
 ہیبت ہیبت۔ معلوم ہو کہ نیچریوں نے کئی طریقے اپنی مفسدانہ تعلیموں کے
 پس لانے کے لیے اختیار کیے۔ چنانچہ امتیثہ اور بے خوفی کے وقت اپنے
 سارے سادہ و مقاصد نہایت تصریح اور غایتہ بیان سے عالم پر ظاہر کیے
 بیم و خوف کے زمانے میں تدریج کو واجب سمجھ کر اشارہ کنایہ اور رمز کے
 طریق کو فریب کے قدم سے طے کیا۔ کہی دفعتاً انسان کے اوس قصر
 نیک بخشی کے چھوٹے ارکان کے ڈباؤ پینے میں کوشش کی۔ کیسے وقت

بر حسب مقتضای حال اون ارکان میں سے بعض کو محوطہ نظر تعلیمات باطلہ
 قرار دیکر اوسکی ویرانے میں حی طبع عمل میں لائے کسی ہم بموجب ضرورت اُن
 ملزومات و لوازم کی نفی میں مشغول ہوئے جنکی نفی اُن کے ارکان کی نفی کی مستلزم
 ہو کسی زمانے میں صالح کے انکار ثواب و عقاب کے اعتقاد کے ابطال پر پہنچا
 کی۔ کیونکہ سمجھے کہ ان دو اعتقادوں کا زوال لامحالہ چارے سارے مفتر مقتضات
 نتیجہ بخشے گا۔ کسی ساعتہ سیادی کے ذکر سے خاموش رہ کر اصل مقصد کی رکھ
 وہ سب چیزوں میں سب اوسیونگا اباحت و اشتراک ہے) آرائش اور ترمیم اور
 تحسین میں مشغول ہوئے اور گاہ گاہ اپنے فاسد اصول کے مخالفین کے خفیہ
 مار ڈالنے کی راہ اختیار کر کے مکرو فریب ہزاروں بیگناہوں کا خون کر بیٹھے۔
 بالکل جب اکی تعلیمیں کسی اہل حق میں ظاہر ہوتیں بد نفسوں کی ایک جماعت کو کہ غایب
 مقصود یہی شہوتوں کا حاصل کرنا ہوا کرتا ہے چاہے راہ حق سے ہو یا راہ باطل
 سے۔ وہ تعلیمیں پسند آئیں اور وہ نتائج و عواقب کے بغیر ملاحظہ ان فاسد
 رایوں پر خوش و خوش دل ہو کر اُن کے رواج دینے اور پھیلانے میں
 کوشش کرتے۔ دوسری جماعت اگرچہ اولیٰ احوال پر ایمان نہ لاتے۔ اعتقاد
 تو نہ کرتے۔ مگر اس کے ساتھ ہی اُن کے ضرور وں اور مفسدوں کے محفوظ و
 مصون نہ رہتی۔ اور اوس کے نفع بخش عقیدوں کے ارکان فائدہ مند
 صفتوں کی بنیاد میں ہی خلل فساد اور تباہی مہ پائی۔ اس سبب سے کہ اکثر اہل
 عقاید و اخلاق میں یہ سہ تقلید و عادت ہو کرتے ہیں اور تقلید و عادت کے
 ارکان کے ہلا دینے کو ادنیٰ شہد اور توڑی سی تشکیک کافی ہے۔ لہذا فساد
 اخلاق اوس آیت کے عموم افراد کو گمیر لیتا۔ جوٹ عذر حیلہ بازی حیانتہ
 اس میں شائع ہوتی پر وہ حیا کا اوٹھ جاتا اور ایسے افعال کو اس قوم میں

کھلے خزانے ظاہر ہوتے کہ انسان کی حالت کے لائق نہیں چونکہ اون فاسد قوموں کے سبب ہر ایک کو ایسا لگتا ہوتا کہ اس حیات کے سومی دوسری حیات نہیں پس وصف راگیت اس قوم پر غلبہ کرتا (وصف آتشی) عبارتہ ہے اپنی ذات کی محبت سے اس درجے تک کہ اگرچہ اس صفت والے کا جتنی نفع سارے جہان کے ضرر کا مستوجب ہو مگر اس نفع سے ہاتھ نہ اٹھائے اور سارے جہان کے لوگوں کے ضرر پر رضی ہو یہ صفت موجب اس کا ہوتی کہ ہر شخص اپنے شخصی نفع کو نفع عام پر مقدم رکھتا اور اپنی امت و قوم کو نہایت کم قیمت پر بیچ دیتا بلکہ رفتہ رفتہ اس خراب زندگی کے سبب اس پر بڑبڑولی اور خوف غالب ہوتا۔ اور اپنی زندگی کے بچانے کے لیے کمینہ بن سفلگی غلامی اور رسوائی پر رضی تو مستند ہوتا جس وقت کہ احاد و امت کا حال اس درجے کو پہنچتا اتفاق و اتحاد کا رشتہ ٹوٹ جاتا و حد حقیقت نیست و نابود ہو جاتی وہ قوت کہ قوم کی حافظ و نگہبان ہو اور وہ علت کہ اس کو اپنی حالت پر برقرار رکھے نائل ہو جاتی اس کو بزرگی عزتہ۔ اور شرف نفس عرش سرنگو ہو جاتا۔

اون آستون کی تفصیل یہ ہے جو عزت و شرف کے بعد پھر یون یعنی مادین کی تعلیم کے رسوائی اور افلاس میں مبتلا ہوئیں۔ مادین یعنی پھر یون کی تعلیم کے طریقوں کی شرح یہ ہے۔

کہ یکسا یعنی یونانیوں کی ایک چوٹی سی قوم تھی مگر ان تین عمدہ عقیدوں خصوصاً اس اعتقاد کے واسطے سے کہ ہماری قوم جہان کے ساری قوموں سے اشراف اور اون تین اہی ہفتون خصوصاً عار و ننگ کی صفت کے سبب کہ وہ عین سیایا یہ کہ اسکا پہلا نتیجہ ہے اس نے علوم و معارف کے بازار کے رواج کے بعد سامی دراز تک فارس کی سلطنت کے مقابلے میں جو کاشغر کی سرحد سے

لیکرستانبول کے کنارے تک پہنچی ہوئی تھی استاؤگی کی۔ اور سواری اور
غلامی کے ڈر سے کہ شرف نفس کو زیبا نہیں اور عار و ننگ والا اوس سے
برابر انکار ہی کر گیا۔ جو اندری کے پاؤں کاڑھے۔ یہاں تک کہ آخر الامر فارس
کی اوس بڑے بادشاہت کو زیر و زبر کر کے تطاول کے ہاتھ ہندوستان
پر بھی بڑھا ہی دیے۔ امانت کی صفۃ او نہیں اس درجہ تک پہنچی ہوئی تھی
کہ موت کو خیانت پر ترجیح دیتے چنانچہ قسطنطین اس وقت میں جب کہ
(ارتگرگس) نے اوس کو حکم دیا کہ فارس کی فوج لیکر یونان کی فتح کیلئے
توجہ کرے زہر کھا کر مر گیا۔ اور راضی نہ ہوا کہ اپنی قوم کے ساتھ خیانت کرے
ساتھ اس کے یونانیوں نے اوس کو خدمتہ نمایاں اور فارس پر غلبہ
حاصل کرنے کے بعد نفی کر دیا تھا اور اوس نے تباہ کاری نہیں پناہ لی تھی۔
یونان کی تاریخ کی طرف رجوع ہو) جب ایکور (ایبقور) تاتولیسیم اور ایکورین
یعنی ایبقوری یونان میں سکیم کے نام سے ظاہر ہوئے تو اون لوگوں نے اوسیتہ
کے انکار کے بعد کہ سارے فسادوں کی جڑ اور ساری برائیوں اور خرابیوں کا
سرمایہ ہے جیسا کہ بعد میں بیان ہو گا کھا کہ انسان خود پسندی اور عجب اپنے
غور کے سبب ایسا لمان کرتا ہے کہ عالم سارے کا سارا اسی کے اوہور
وجود کے لیے پیدا ہوا ہے۔ وہ ہر ساری مخلوقات سے اشراف اور ساری
کائنات کی علت غائی ہے اور اپنی حرص اور لالچ کی واسطے ظلم اوس جنوں کی
وجہ سے جو اوس پر غالب ہے ایسا خیال کرتا ہے کہ اوس کے لیے ایک نوری
جہان اور ایک جاودانی عالم ہے کہ دار دنیا سے رحلتہ کرنے پر اوس مقدس عالم
میں منتقل ہو کر عیب و نقص کی آمیزش کے بغیر سعادت کے کمال کو پہنچ جائے گا۔
لہذا اوس نے اپنے کو نیچر یعنی طبیعت کے خلاف بہتیرے بیڑیوں اور زنجیروں میں

یہاں تک کہ

یہاں تک کہ

یہاں تک کہ

یہاں تک کہ

یہاں تک کہ

یہاں تک کہ

یہاں تک کہ

یہاں تک کہ

حکم کر اور پیشہا مشقتوں اور کلفتوں کی تکلیف میں مبتلا کر کے طبعی مزون اور فطری
 لذتوں کے دروازے بند کر دیے ہیں حالانکہ اوس کو کسی بات میں کسی حیوان
 پر برتری نہیں بلکہ فطرۃ و طبیعت کے رو سے سارے حیوانات سے ناقص اور
 پست ہے وہ ہفتین جو اسی ہاتھ آئی ہیں اور جن پر اسے فخر ہے سب
 تقلید کے طور پر حیوانوں سے اخذ کی گئی ہیں جیسے بننا مکڑی سے۔ عمارت
 بنانی شہد کی مکھی سے۔ قصر کو شاخ بنانی دیک سے۔ اسباب خانہ دار
 اکٹھی کرنی چوٹی سے۔ سویتی بلب سے اور مثل اس کے۔ پس چاہے کہ مغرور
 انسان جانے کہ اوس کی زندگی نباتات کی زندگی کی سی ہے اس جہان کے
 سوا کوئی اور جہان اوس کے لیے نہیں۔ اور نہ اس زندگی کے سوا کوئی
 اور زندگی ہوتی۔ پس عبث اپنے کو رنج و تعب میں نہ ڈالے۔ تکلیفوں کے
 ہماری بوجہ کو بہودہ اپنے کندھے پر نہ رکھے نیچر کے خلاف اپنے کو شرم
 کے مزون طرح طرح کی لذتوں سے محروم نہ رکھے بلکہ جس طرح سے کہ ہو
 جس طور پر کہ ہاتھ آئے اپنا حصہ اس جہان کی لذتوں سے اٹھالے اور
 حرام حلال لائق ساز و نالائق ناساز و ساز اور ساری بنائی ہوئی باتوں کی
 کھانہ پر رخن سے انسان نے اپنے کو مقید کر رکھا ہے۔ کان نہ دہرے
 اور دل نہ لگائے۔ پھر جب ان لوگوں نے دیکھا کہ ہماری تعلیمیں جب تک وہ
 حیا کی صفہ نہیں ملے ہے بے فائدہ ہون گے تو لگے اوسے ابھی خصلہ کو زائل کرنے
 کھا کہ حیا شرم نفس کے ضعف کی وجہ سے ہے ہر انسان کو لازم ہے کہ
 کہ اوس کے زائل کرنے میں کوشش کرے اور عادتوں کی قید کو اٹھا دے
 تا سارے اوں افعال کے کرنے پر قادر ہو جنکو لوگ مجرا جانتے ہیں۔ اور
 تا اوں اعمال کے کھلے خزانے کرنے سے اوس کا نفس متاثر و منفعل نہ ہو

آخر الامر یہ ابقیوری شکر کا پردہ اٹھا اور انسانی آبرو کا خون کر جہاں کمین
 کوئی خوان دیکھتے خواہی نہ خواہی اپنے کو وہاں جا پونچھتے یہاں تک کہ اکثر
 اوقات خوان والے اس نئی حکمت کو گتے کا خطاب دیکر یون سے مار کر
 نکال دیتے اس کے ساتھ ہی یہ انسان کی صورتوں کے گتے باز نہ آتے۔
 اور اَمَلِاَلْ مُشَاعِ بْنِ الْكَلْ کہ کے ہر طرف سے جُک پڑتے۔ ان کے کلبتیر کے
 ساتھ مشہور ہونے کا ایک سبب یہ بھی ہے یونان کے پھر یون یعنی کلبیین
 کی فاسد تعلیموں نے جب یہ مرور زمان یونانیوں کے دلوں اور عقولوں میں
 اثر کیا تو عقولوں نے بلاوۃ کی طرف رخ کیا علم و حکمت کا بازار سرد ہو گیا۔ اخلاق
 بگڑ گئے۔ اوس قوم کا شرف نفس مہینہ پن اور سبھی۔ امانت خیانت حیا و ننگ
 بے شرمی و سفلگی شجاعت بزدلی۔ اور محبت و وطن حبس شخصی محبت سے بدل گئی
 خلاصہ یہ کہ ان کے قصہ سعادت کے چوون سستوں اُن کی انسانیت کی
 ساری بنیادیں ڈوبی گئیں۔ لہذا اُن کی سلطنت اور عزت برباد ہو گئی۔
 رومال یعنی لاتین کی جنس کے ہاتھ میں گرفتار ہو اور برسوں ان بری تعلیموں کی
 شامت سے انہوں نے غلامی کی قید میں بسر کی بعد اس کے کہ کسی زمانہ میں
 اس عالم میں بالاتفاق حاکم سمجھے جاتے تھے فارس کی وہ قوم تھی کہ سپہین
 نیک بختی کے چوون اصول اعلیٰ درجہ کو پونچے ہوئے تھے۔ اپنے کو ایسا
 شریف مانتی کہ اوس کا گمان تھا کہ اجنبی قوموں میں سعادت والی قومیں وہی ہیں
 جو ہماری حمایت میں ہوں یا ہمارے ملک کے قرب و جوار میں شرف پائی حامل
 کی ہو۔ امانت و صداقت اس قوم کی پہلی دینی تعلیموں میں داخل تھی یہاں تک کہ
 اگر محتاج ہوتی قرض پر اقدام نہ کرتی اس خوف سے کہ سبب دانا چار ہو کر کوئی
 جوٹ بھیسے سرزد ہو ان عقیدوں اور خصلتوں کے سبب عزت و رفعت

اور اس کی تعلیم

فاسد تعلیم

اور اُن کے ملک کی ہستہ نے یہاں تک ترقی کی تھی کہ اوس کے بیان گو
ایک شاہنامہ چاہیے۔ مورخ (فرنسز زمان) کہتا ہے کہ دارا می اکبر کے زمانہ
فارس کی بادشاہی عباۃ تھی ۲۱ والی شینون سے ایک والی شین میں مصر
سواصل بحر قزوم بلوچستان اور سندھ داخل تھے اگر کسی وقت اُنکی سلطنت
میں کوئی فتور ہم پوچھتاں صحیح اصول کی تاثیروں سے توڑے زمانے میں اُن
تدارک کر کے پہر اپنی پہلی حالہ اور تسلط عظیم کی طرے رجوع کرتے۔ یہاں تک
کہ قباد کے زمانہ میں مزوک نیچری یعنی طبعی کے رافع جو روافع ظلم کے لباس
میں ظہور کیا۔ اور اپنی ایک تعلیم سے فارس کی قوم کی ساری نیچر کی
بنیادین اکیر کر پینکدین۔ کیونکہ اوس نے کھا جن قوانین حدود اور
آداب کو کہ لوگوں نے وضع کیا ہے وہ سب کے سب موجب جور تمام
سب ظلم اور کلہم باطل پر ہیں۔ شرعیہ مقدسہ نیچر یعنی طبیعت ہنوز منسوخ نہیں
ہوئی۔ حیوانات و بہائم میں محفوظ و مصئون ہے۔ وہ کون سی عقل کون
دلش ہے جو نیچر کے پائے کو پونچھی۔ نیچر نے تمام ماکولات مشروبات اور سکوتا
کو کل کھانے پینے والوں اور ناکھین کے درمیان حق مشرک قرار دیا ہے
پس کیا ضرور ہے کہ انسان اپنے وہم کی گھڑی ہوئی باتوں کے سبب کہ
جنگو قوانین اور آداب بتاتا ہے اپنی امان بیٹی اور بہن سے محروم رہے
اور اور لوگ اُن سے متمتع ہوں اور اس کے کیا معنی ہیں کہ ایک شخص شہر کے
کے مال کو اپنے تصرف میں لا کر اوسکی ملکیت کا دعویٰ کرے۔ یا یہ کہ کسی
عورت سے نکاح کر کے سب کو اوس سے باز رکھے۔ اوس قانون ہیز
کون سی حقانیت ہے جو شراکت کا مال دبا لینے والوں کو حق دار بناتا اور
اوس بے چارے کو جو کسی حیلے سے اپنا حق وصول کرے غاصب فاسق

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

بتا رہا ہے۔ لہذا ہر شخص پر واجب انسان کی ناقص عقل کے قوانین آداب اور شرائع غلامانہ طوق کو گردن سے نکال دینے۔ نیچر کی پاک شریعت کے موافق مل اور غور و نوین ہے جو کہہ کہ ہو سکا حق ہوتا ہو اوس کو جس طور سے ہو سکے وصول کرے اور غضب کرنے والوں کو بہ جبر و زبردستی غضب اور جور کے برے فعل سے باز رکھے جب یہ باطل تعلیمیں فارس کی قوم شائع ہوئیں حیا و ریاں سے اٹھ گئی بے وفائی اور خیانت ظاہر ہوئی مینہ پن اور سفلی نے زور پکڑا یہی ہفتون نے غلبہ کیا۔ اور طینین پس قوم کی بالکل بگڑ گئیں انوشیروان نے اگرچہ مرفک اور اوس کے بعض بچے روون کو قتل کیا لیکن ان برسی تعلیموں کے دور کرنے پر قادر نہ ہو سکا اسی وجہ سے اوس قوم نے نہ ہو سکا کہ عرب کے ایک حملہ کا بھی تحمل کرے حالانکہ اوسکا حریف وہم سرکہ عبادہ ہے روم سے کتنے قرون تک عربوں سے برابر مجاہدہ و محاربہ کرتا رہا۔

مسلمانوں کی وہ اُمت تھی کہ سچے خدائی دین اور سچی آسمانی شریعت کے سبب اتنے اچھے عقیدے اور اتنی عمدہ خصلتیں اوس اُمت کو حاصل ہوئیں اور اس قدر ارکان ستہ اوس میں اتوار ہوئے کہ ایک قرن یعنی سو برس میں ان عقیدوں اور عادتوں کے نتائج سے کوہ الپ و پیرینی سے لے کر سدر چین تک اپنے تحت تصرف میں لائی اور کسریٰ اور قیصر کے دماغ کو سیوا کی خاک پر گھسے دیے باوجود اس کے کہ ایک چوٹی سی جماعت سے زیادہ مٹی اور سکے عمدہ اخلاق اس درجے تک پونہچ گئے تھے کہ ان اخلاق کے تقاضے سے تھوڑے زمانہ میں سو ملیون غیر مسلمین کو اپنے مذہب میں کنج لیا باوجود کہ ان کو اختیار دیا گیا تھا کہ چاہیں مختصر سا جزیرہ دین چاہیں اسلام اختیار کریں یعنی اسلام کے لیے کسی پر جبر نہ ڈالا جاتا تھا۔ اس طرح کا غلبہ اس طرح کی غزوة

اس شریف امت کو برابر ہی یہاں تک کہ چوتھے قرن میں نچری یعنی طبعی باطنی اور صاحب التمر کے نام سے مصر میں ظاہر ہوئے۔ اور انہوں نے اپنے اخوان الشیاطین کو مسلمانوں کے جمیع اطراف و اکناف خصوصاً ایران میں منتشر کیا جب ان باطنی اے نچریوں نے دیکھا کہ محمدری شریعت کے نور تمام مسلمانوں کو منور کر رکھا ہے اور دین مصطفیٰ کے علما کماں فضل و وسعت فضل اور نہایت بیدار مغزی کے ساتھ اس آوار ویران حفاظت اور مسلمانوں کے عقائد و اخلاق کی نگہبانی میں کوشش کرتے ہیں۔ لہذا فاسد رایوں نے پہلانے کے لیے دغا بازی اور تدبیر کا طریقہ اختیار کیا۔ اور اپنی تعلیم کی بنیاد اس امر پر قائم کی کہ اولاً مسلمانوں کے عقائد میں شک کے قائم ہو جائیں ان سے محمد و ہمان لیجیے۔ اور محمد ہمان کے بعد ان کو اپنے مرشد کامل کے سامنے پونہ چاہیے اور ان لوگوں نے یہ بھی کہا کہ ان تعلیموں کے سٹھانے و لٹانے لازم ہے کہ ہمیشہ دین اسلام کے رؤسا کے ساتھ تدریس و نفاق کی چال چلیے اور اوس پر واجب ہے کہ اپنے مطالب کے چکا کرنے پر قادر ہو۔ جب یہ کسی کو اپنے مرشد کامل کے دام میں پھانس لائے تو پہلی بات جو وہ مرشد کامل اسے تعلیم کرتا یہ تھی کہ ظاہری اعمال اور شخصوں کے لیے ان ہر حق کو نہیں پونچھے۔ اور حق عبارت مرشد و راہ پر کامل سے۔ جب حق کو پونچ کیا پس اب تنگ چاہیے کہ اپنے کو ان ظاہری و بدنی اعمال خلع کر ڈالے۔ میر توڑیے دونوں کے بعد اوس سے کہتا کہ ظاہری باطنی تکلیفیں دور کا اعتقاد اور عقیدہ ناقصوں کے لیے ہیں جو مجتہدہ ہمارے ہیں اور مجتہدہ تو کامل نکلا تو لازم ہے کہ ان ساری ظاہری باطنی عیب و کمالات اپنے ذات سے سلج کر ڈالے اور اہل حق کے وسیع دائرہ میں قدم رکھے

بایطینہ صاحب
کونستانتینوپول
مستوفی
نعمت علی پوری
فرمان
کتاب
نکستون
دستور
نکستون
* * *
* * *
یعنی اہم
برابر
ظہیر ہو کر
دعا

کیا حلال کیا حرام کیا آمانت کیا قیامت کیا صدق کیا کذب کیا فضائل کیا زوئل
 (سب کے سب برابر ہیں) پھر اپنے تابعین کے نفوس میں اباحت قائم
 کرنے پر الوہیت کے انکار اور مذہب نیچر کی اثبات کے لیے دوسرا حیلہ
 کام میں لا کر کشاکش اگر خدا موجود ہو جو جو ذات کے ساتھ شاہد ہوگا اور اگر خدا
 ہو معدومات کے مثل ہوگا۔ پر خدا ہر قسم کی شبہ سے منزہ ہے پس خدا موجود
 ہے نہ معدوم (یعنی اسم کا اقرار کرو اور کسی سے انکار) ایک زمانہ تک
 یہ اہل باطن کا گروہ پوشیدہ طریقے سے ان تعلیموں کے ذریعے سے مسلمانوں
 کے اخلاق کے بگاڑنے میں کوشش کرتا رہا علمای دین اور ساری روئے
 مسلمان اس امر پر مطلع ہو کر درپے معارضہ ہوئے۔ جب ان لوگوں کو دیکھا
 کہ معاوضین بہت ہیں تو اپنی باطل راہوں کے پیلانے کے لیے ائمہ محمدیہ کے
 ہزاروں علما صلیح اور آئمہ خفیہ قتل کر ڈالے ان میں سے بعض نے ان
 فاسد اور مضر عقیدوں کو فرصت پا کر (الموت) کے منبر پر صاف صاف علم
 پر نظام ہر کیا اور کہا کہ قیامت کے کھڑے ہوتے وقت کسی طرح کی تکلیف خلق پر نہ ہوگی
 نہ ظاہری نہ باطنی۔ اور قیامت عبارت ہے حق کے قیام سے اور میں قائم
 حق ہوں۔ بعد اس کے ہر کوئی جو کچھ چاہے کرے کہ تکلیف آٹھ گئی
 (یعنی انسانیت کے دروازے بند ہو گئے اور حیوانیت کے کھل گئے) باجملہ
 ان اہل باطن اور تاویل والے نیچروں (ناتورلیسموں) نے مسلمانوں کے
 سابق قرون کے کمال کے حیلے سے خلق کو سارے نقائص و زواہل
 کی طرف کہ امتوں اور ملتوں کو خواب و تباہ کرنے والے ہیں بلایا۔ جی
 جلی تیزی کے حیلے سے الوہیت کا اعتقاد کہ اس دنیا میں ساری مخلوق
 کی بنیاد ہے عقلوں کی لوحوں کا ڈالا۔ ہر روز زمانہ ائمہ محمدیہ کے اخلاق کو بے

پچھتاہ بگاڑ کے رکھ دیا اور اس شریفانہ کے پسندیدہ عقیدوں اور نیک فصلتوں کے ستونوں کو
 ہلا ڈالا۔ یہاں تک کہ وہ فکی شجاعت و مردانگی اور اور بڑی امانت و صداقت خیانت و دروغ گوئی اور
 محبت اسلام بھی کسی شخصیت سے بدل گئی۔ اس یوجہ سے تھاکہ فرنگ کے کمینوں کی ایک جماعت نے
 پانچویں قرن میں شام کی سرزمین میں ہجوم کر کے سیکڑوں شہروں اور دیہاتوں کو خراب
 کر ڈالا۔ بڑی خون کے نفست خون کیے اور قریب دو سال تک سلمان ان کمینوں کے دفع سے
 عاجز رہے۔ حالانکہ اس فساد اخلاق اور تباہی عقائد سے پہلے فرنگ کی قوم کو اپنے ملک
 میں ہی مسلمانوں کے ہاتھ سے راحت و آرام نہ تھا۔ اسی طرح تاتار ترک اور منول اور باشوں کے ایک
 گروہ نے چنگیز خان کے ساتھ اگر محمد یون کے شہر کو دیران کر کے لاکھوں خون کو خاک میں ملا دیا
 اور مسلمانوں کو اتنی قوت نہ ہوئی کہ اس بلا کو اپنی ذات کے دور کرین باوجودیکہ ول اسلام میں
 باوجود قلعہ عمد کے سترچہر تک مسلمانوں کے گھوڑوں کی جولان گاہ تھی یہ سب ذلت و حقارت
 خرابی و یرانی مسلمانوں کے لیے حاصل ہوئی مگر خیانت و دروغ گوئی بڑی گرا جانی ضعیف
 اور ہستی سے خنکے آثار وہ سب فاسد تعلیمات ہیں۔ چونکہ دین اسلام کے اخلاق و آداب
 اکثر نفوس بالکل زائل ہوئے تھے لہذا ان لوگوں نے ہزاروں کوشش کے ساتھ ہی دراز کے
 بعد شام کی سرزمین فرنگ کے ہاتھ سے لیکر چنگیز یون کو خرف اسلام سے مشرف کیا۔ لیکن اس
 یہ نہ ہو سکا کہ اس ضعیف کو بالکل زائل کر ڈالیں۔ اور اپنے اس غلبہ قوت کو دوبارہ پھیر لائیں
 کیونکہ وہ غلبہ انہیں سچے عقیدوں اور پسندیدہ فصلتوں کا
 نتیجہ تھا اور فساد کے راہ پانے ہر اس کا اعادہ و شوار ہوا اس یوجہ سے ہے کہ تاریخ و اسے
 مسلمانوں کے تسلط کے انحطاط کی ابتدا محار جیلیب کے لیتے ہیں پر چاہیے یوں تھا کہ مسلمانوں
 ضعیف اور اون کے کلمے کے تفرق کا آغاز اون ہی فاسد تعلیموں اور باطل رایوں کے شروع سے
 لیتے تھے۔ یعنی نہ ہے کہ بابی جو اس اخیر زمانہ میں ایران میں پائے گئے اور جنہوں نے ہندوگان
 خدا کے ہزاروں خون کیے وہ انہیں اہمیت کے شجر یوں کے کو چک ابدال انہیں گروہ

علیٰ اور ان
 سیدنا اور ان
 پیمان تک
 دین دنیا
 کہ ذلت و
 دیوانی
 کہ انہوں
 نہیں
 چاہی
 گویا

۱۳

کے طبیعت کے چلے یعنی کجکول بردار ہیں اور انکی تعلیمیں نہیں تعلیم کا نمونہ ہیں سپر
منتظر رہنا چاہیے کہ مابعد میں انکے اقوال سے اُمتہ ایرانیاں پر اور کیا کیا تاثیر پڑتی ہیں
فرہسپس کی اُمت وہ مکتا اُمت تھی کہ سعادت کی اون چھ بنیادوں کے واسطے سے قطعاً یہ ہیں
رومانیوں کے بعد دلش و کارروائی کا علم بلند کرے فرنگ کے تمام اُمت کے تمدن کا محور
ہوئی اور ان اصول جلیلہ کے سبب غالب اوقات جمیع بلاد میں صاحبِ علم و ادب
ہیانتک کہ سچ کی پیدائش سے اٹھارہویں قرن میں (ولیتیر اور (روٹسو) رافع اخلاق
اور منہر العقول کے نام سے ظاہر ہوئے۔ ان دو شخصوں نے اپیکور (ابھیور) فلسفی
کی تہ کو بول کر تاتو رسیسی کی پرانی بھڑیوں کو زندہ کیا۔ تکلفین اٹھادیں اباحت و اشتراک
کے بیچ ہوئے۔ ادب و رسوم کو خرافات سمجھے ادیان کو انسان ناقص العقل کی
گھڑت خیال کیا۔ اور دونوں صاف صاف انوسیتہ کے انکار اور انبیاء کے برا کئے میں
مشغول ہو ہیانتک کہ (ولیتیر) نے بتیری کتابیں انبیاء کی خطا و تقصیر بتی اور مذمت
میں تصنیف کیں۔ ان باطل اقوال نے فرانسیسیوں کے دلوں پر اثر کیا اور بیک باگی
عیسائی مذہب سے دست بردار ہو گئے۔ اور نیچر کی پاک شریعت یعنی اباحت و اشتراک کے
دروارے اپنے منہ پر کھول لیے حتیٰ کہ ایک روز ایک لڑکی کو لا اور گرجے کی خرابی
رکھ اوس قوم کے رئیس نے ندا کی کہ لوگو بعد ازین بجلی اور گرج سے نہ ڈرو۔ اور ایسا لگا
نکرو کہ یہ باتیں تمہارے تمدن کے لیے آسمانی خدا لپیٹنے سے ظاہر ہوئی ہیں بلکہ یوں جو
کہ طبیعت یعنی نیچر کے آتا ہیں۔ سوئی نیچر کے کوئی دوسرا موثر عالم جو دین نہیں
پس اب اولیٰ ام کی پوجا نکرو۔ اور گمان کی راہ سے اپنے لیے ایک خدا مقرر شو
اور اگر چاہتے ہو کہ کسی چیز کی عبادت پرستش ضروری ہو تو یہ لڑکی ہیان مخرابین
صنم کے مثل کھڑی حاضر ہے ان ہی دو شخصوں کی فاسد نیچر تعلیم اولاً فرہسپس
کے مشہور خلفشار کا موجب ہوئی۔ دوسرا سبب یہ ہوا کہ فساد اخلاق تفرق کلام اور

انتہائی

انتہائی

۴

اور منہر العقول کے نام سے ظاہر ہوئے۔ ان دو شخصوں نے اپیکور (ابھیور) فلسفی کی تہ کو بول کر تاتو رسیسی کی پرانی بھڑیوں کو زندہ کیا۔ تکلفین اٹھادیں اباحت و اشتراک کے بیچ ہوئے۔ ادب و رسوم کو خرافات سمجھے ادیان کو انسان ناقص العقل کی گھڑت خیال کیا۔ اور دونوں صاف صاف انوسیتہ کے انکار اور انبیاء کے برا کئے میں مشغول ہو ہیانتک کہ (ولیتیر) نے بتیری کتابیں انبیاء کی خطا و تقصیر بتی اور مذمت میں تصنیف کیں۔ ان باطل اقوال نے فرانسیسیوں کے دلوں پر اثر کیا اور بیک باگی عیسائی مذہب سے دست بردار ہو گئے۔ اور نیچر کی پاک شریعت یعنی اباحت و اشتراک کے دروارے اپنے منہ پر کھول لیے حتیٰ کہ ایک روز ایک لڑکی کو لا اور گرجے کی خرابی رکھ اوس قوم کے رئیس نے ندا کی کہ لوگو بعد ازین بجلی اور گرج سے نہ ڈرو۔ اور ایسا لگا نکرو کہ یہ باتیں تمہارے تمدن کے لیے آسمانی خدا لپیٹنے سے ظاہر ہوئی ہیں بلکہ یوں جو کہ طبیعت یعنی نیچر کے آتا ہیں۔ سوئی نیچر کے کوئی دوسرا موثر عالم جو دین نہیں پس اب اولیٰ ام کی پوجا نکرو۔ اور گمان کی راہ سے اپنے لیے ایک خدا مقرر شو اور اگر چاہتے ہو کہ کسی چیز کی عبادت پرستش ضروری ہو تو یہ لڑکی ہیان مخرابین صنم کے مثل کھڑی حاضر ہے ان ہی دو شخصوں کی فاسد نیچر تعلیم اولاً فرہسپس کے مشہور خلفشار کا موجب ہوئی۔ دوسرا سبب یہ ہوا کہ فساد اخلاق تفرق کلام اور

اختلاف مشابہتے اوس سلسلہ کے امداد کو گہریا لیا تاکہ کہ رفتہ رفتہ مختلف رایوں جدا گانہ
مشروع کو گونگی ہر ایک کا نفس اپنی طرف مشغول ہو کر اپنے اپنے مقصدوں اور اپنی اپنی لذتوں
حاصل کرنہیں کوشش شروع کی اور منافع عامہ سے منہ پھیر لیا۔ اسی سبب اور یکا خارجی نفوذ کیا
یورپ کیا کچھ تمام سو بہ نقصان ہوا۔ ناپلیون اول نے اگرچہ دوبارہ مسیحی دین کو رونق دی
مگر اون عقلمندوں کا اثر و کون گہ گیا اور اختلاف مشارب زائل نہوا اور آخر کار یہ ہوا کہ جرمنی کے
ہاتھوں شکست کھائی اور وہ نقصان اون کو پہنچا جس کا سالہامی دراز کے بعد بھی جبر
نہیں ہو سکتا۔ بلکہ وہ مضرتیں باعث اسکا ہوئیں جس سے شکست (یعنی اجتماع عیسائیں کا
طاغوت و نہیں پیدا ہوا۔ جو ضرر اور ضارہ کے اس گروہ سے فرانس میں پہنچا وہ بھی
جرمنی کے ضرر و ضارہ سے کم نہ تھا (فرانس کی تاریخ جنگ کی طرف رجوع ہو) اگر ان
اچھے عقیدوں اور پسندیدہ خصلتوں والے اس امر کا تدارک نہ کرتے یہ قوم اپنے ہلے
مقصدوں کو پورا کر نیکی لیے فرانس کو زیر و زبر کر کے خاکین ملا دیتی۔

پوشیدہ نہ رہے کہ اتر عثمانیہ اسی نیچر یونج فاسد عقیدہ کے بعض امرا و عظامین ظاہر
ہونیکے سبب اس رنج دینے والے حال کو پہنچی حتی کہ وہ شکری افسر جنہوں نے
اس اخیر طرائق میں خیانت کی اور خرابی کا باعث ہوئے وہی تھے جو نیچری طریق پرست
اور اپنے نوئے افکار والا سمجھتے یعنی نیچری تعلیم کے سبب ایسا کمان کرتے کہ انسان
سارے حیوانات کے مثل ہی۔ اور یہ اخلاق یہ عادات جن کو اپنے حق میں فضیلہ شمار
کرتا ہی نیچر کے خلاف اور عقل کی فضول باتوں میں ہیں چاہیے کہ ہر شخص جہانتک
کہ ہو سکے اور بس ہرے کہ ممکن ہو حیوانی لذتیں اور شہوتیں اپنے لیے حاصل کرے
اور قیدوں خرافات اور بے عقل آدمیوں کے بیودہ جعلیات کے سبب اپنے کو
لذتوں محروم کرے جب انسان فنا ہو جاتا ہے ہر شرف کیا کیا کیسی اور امانت و صدا
لیا بلا۔ اسی واسطے انہوں نے باوجود رتبہای جلیہ کے سفلی کو قبول کر کے تہوڑی

قیمت پر عثمانیوں کے اتنے پرس کے شرف کے گہ کو برباد کر دیا۔
 (سوشلسٹ)۔ (کمونٹ)۔ (نٹلسٹ) یعنی اجتماعیین اشتراکیین اور عسکریین
 یہ تینوں گروہ اسی طریق کے رہ سہ رہیں۔ اپنے کو محبت الفقر والضعفا
 والمساکین کے نام سے ظاہر کیا ہے۔ ان طائفوں میں سے ہر ایک اگر اپنے
 مطلب کی ظاہر اجداد کا نہ طور سے تقریر کرتا ہے۔ لیکن ان کی غایت و نہایت
 مراد وہی ہے کہ سارے انسانی امتیازوں کو اٹھا کر مزدک کے مثل سب آدمیوں
 کل چیزوں میں برابر کیا جائے۔ اس فاسد مقصد کے پورا کرنے کے لیے کتنی خونریزی
 کیں کتنے فساد اور فتنے برپا کیے۔ اور کتنی عمارتوں اور دیہاتوں میں آگ لگائی گئی
 یہ لوگ کہتے ہیں جمیع لذائذ و روی زمین پر ہیں سب نیچر یعنی طبیعت کے فیوضات
 ہیں پس نہ چاہیے کہ کسی شخص کو کوئی اختصاص کسی چیز کے ساتھ بغیر ان لوگوں کے ہو
 جو انسانیت میں اس کے شراک ہیں۔ بلکہ چاہیے کہ ساری لذتیں ان کی چیزیں اشتہات
 تمام اثر و انسان کے درمیان حق مشترک رہیں یہی کہتے ہیں کہ نیچر کی پاک
 شریعت یعنی اباتہ و اشتراک کے مشیوع و نشر کا سب سے بڑا سد اور سب سے زیادہ حکم
 مانع دین اور ملتیں ہیں پس لازم ہے کہ انکی بنیاد ہی ڈھا دی جائے۔ اور پادشاہوں
 اور بیوں کے رئیسوں کو نیست و نابود کر ڈالیے۔ اگر کہ کسی شخص اپنے کو کسی لذت کے
 مخصوص کر کے اپنے کو کسی ایک نعمت یا نیلے کے ساتھ ممتاز کرے۔ اور نیچر یعنی طبیعت
 کی پاک شریعت کے ساتھ مخالفت سے پیش آئے اس کو قتل کرنا چاہیے تا اور لوگ اس نیچر کی
 پاک شریعت کے حکم سے سر نہ بچیں گردن کٹیں نہ کریں۔ ان میں گروہوں نے اپنی مفیدانہ
 افکار کے پیلائے کے لیے کوئی حیلہ کوئی فریب اس کے سویا نہ پایا کہ مدرسے
 بنائیں یا یہ کہ مکتبوں اور مدرسوں میں کلمہ مدرس ہو کر تھوڑا تھوڑا کر کے اپنے
 افکار کو بچوں کے ذہن حسانی میں جکڑ دیں۔ اس سب سے کبھی بعض مدارس کے بنائیں

سوشلسٹ اور کمونٹ

۴۱

اتفاق کو ایک دوسرے سے جدا کر دین ان کے افکار کی جولان گاہ بہت تنگ ہے
 اور ہنوز اپنے منکے سے ہی انہوں نے قدم باہر نہیں رکھے قلم کو تنگ نشنا پاکہ جولان گاہ میں
 حرکت کا یا را نہیں۔ اس قدر کہہ سکتا ہوں کہ یہ پیچیدہ یعنی آوروں کے پہلوان بنے ہیں
 پڑھنے والے جاہل ہیں۔ جو کچھ کہتے ہیں وہ اس سے ہر شخص کو بخوبی معلوم ہو گا کہ
 یہ نیچر ہیں یعنی دہریوں کا گروہ جس میں یہ کہ ظاہر ہوا اس کے اعاد کے اخلاق کو
 اپنی فاسد تعلیموں کے سبب ہزاروں نابینا دل سے خراب کیا اور ان کے قصور سادہ کی بنیاد
 کو کہہ دو کر کھدیا۔ خیانت۔ دروغ گوئی گراں جانی شہوت پرستی کو رواج دیا یہاں تک کہ
 تدریجاً اس آئینہ کے نام کو لوع و وجود سے شاذ الایا کہ فخر و غلامی کی رسوائی میں مبتلا
 کیا مع ذلک اس گروہ میں بعض اپنی اصل مقصد کو کہ اباحت و شہوت پرستی کی تدریس تھی لیکن
 ظاہر میں صرف الوہیت اور روز باز پرس کے افکار پر گفتگو کرتے ہیں لہذا میں بیان کرنا
 چاہتا ہوں کہ یہ تعلیم نفی ہیاۃ اجتماعی کے فساد اور ارکانِ مذہب کے زلزل کو کانی
 ہے کوئی سبب اس تعلیم سے زیادہ مؤثر فساد اخلاق میں پایا نہیں جاتا۔ لیکن یہ سبب
 کوئی آدمی نیچری ہو اور یا وجود اس کے ہی مذہب اخلاق اور مائتہ صداقت و قوت
 اور جو امر وی والا ہو۔ پس میں کہتا ہوں ہر فرد انسان کو جب سرشت اور
 خلق کے بہت سی شہوتیں اور خواہشیں ہیں جن کے مقابلہ میں شہتات اور لذات عالم
 خارج میں رکھے گئے ہیں وہ شہوتیں بذاتہ انہوں اقتضا کرتی ہیں کہ انسان حرکت
 اور سعی کر کے ان شہتات کو حاصل کرے اور ان کے اپنی خواہشوں کا علاج کرے اور
 سورت یعنی تیزی و تندہی نفس کو توڑ ڈالے۔ اب چاہیے اور کیا حاصل کرنا ہے نیچر
 ہو یا بنیج باطل اور ان کا ہاتھ میں لانا چاہیے فتنہ فساد و فحش و زنی اور جن کے
 دبا لینے کا موجب ہو یا یہ کہ بغیر ان مفاسد کے اس کو دستیاب ہو جائیں۔ ان
 آدمی مقتضیات اور خیال باغیوں کو غیر معتدل تاثیر وں باز رکھنا اور ان موثر

یہ سبب اس تعلیم سے زیادہ مؤثر فساد اخلاق میں پایا نہیں جاتا۔ لیکن یہ سبب کوئی آدمی نیچری ہو اور یا وجود اس کے ہی مذہب اخلاق اور مائتہ صداقت و قوت اور جو امر وی والا ہو۔ پس میں کہتا ہوں ہر فرد انسان کو جب سرشت اور خلق کے بہت سی شہوتیں اور خواہشیں ہیں جن کے مقابلہ میں شہتات اور لذات عالم خارج میں رکھے گئے ہیں وہ شہوتیں بذاتہ انہوں اقتضا کرتی ہیں کہ انسان حرکت اور سعی کر کے ان شہتات کو حاصل کرے اور ان کے اپنی خواہشوں کا علاج کرے اور سورت یعنی تیزی و تندہی نفس کو توڑ ڈالے۔ اب چاہیے اور کیا حاصل کرنا ہے نیچر ہو یا بنیج باطل اور ان کا ہاتھ میں لانا چاہیے فتنہ فساد و فحش و زنی اور جن کے دبا لینے کا موجب ہو یا یہ کہ بغیر ان مفاسد کے اس کو دستیاب ہو جائیں۔ ان آدمی مقتضیات اور خیال باغیوں کو غیر معتدل تاثیر وں باز رکھنا اور ان موثر

منہوتوں والے انسان کو حق پر راضی کرنا تقدی و دست برد سے روکنا ان چار چیزوں میں سے کسی ایک کے ذریعے سے منہوت ہوتا ہے یا یہ کہ ہر صاحب حق (حق دار) ایک تلوار ہاتھ میں کھڑا اور سپر کندھے پر رکھ ایک پاؤں آگے ایک پاؤں پیچھے جا رہا ہو ان اپنے حق کی حفاظت میں کوشش کرے یا نہ ارفۃ نفس جیسا کہ ارباب اہواز (حرص و ہوا والے) ادعا کرتے ہیں یا تمکو نہ یا اعتقاد اس بات پر کہ عالم کا ایک دانا صانع اور اچھے برے عمل کیلئے اس حیات کی بعد ایک معین جزا ہے یعنی دین۔ پہلی وجہ موجب اس بات کا ہوتی ہے کہ حقوق کی حفاظت اور تعدیوں کے دفع کیلئے خون کے نسل ہمیں۔ سپاہ اور گھاٹیان انسان افراد کے خون سے رنگیں ہوتے اور جرفوی ہر ضعیف کو گیس میں کر رکھ دے۔ یہاں تک کہ اخرا لامر یہ نوع تمام اور اس کا نام وجود کی نوع سے ٹوٹ ہو جائے۔

وہ نہ نالی۔ سو جانتا جاوے کہ شرافۃ نفس و صفۃ ہے کہ اس صفۃ والا اون عملوں اور فعلوں سے جو اوس کے عشرۃ قبیلہ کے نزدیک ذمہ و فہم ہوں اجتناب کرے گا۔ اور خستہ نفس و صفۃ ہے کہ اس صفۃ والا بری باتوں سے پرہیز نہیں کرتا اور قبیح شے سے متاثر ہوتا ہر آدمی پر واضح ہے کہ اس صفۃ یعنی شرف نفس کی کوئی معین ماہیتہ و حقیقۃ اشون کے نزدیک نہیں ہے کہ اوس کے ذریعہ سے شہوات و اعتدال بدلا سکے اور ہر شخص کو اپنے اچھے حق پر راضی کر کے پائیدار انتظام کو محکم کر سکے کیا تم ملاحظہ نہیں کرتے بہتیرے ایسے امور ہیں جن کا کرنا ایک آدمی کے نزدیک خستہ و نازہ شمار کیا جاتا ہے وہی امور دوسری آدمی کے نزدیک شرف و کمال نفس کے اثبات و مدح و ستائش کے موجب ہیں۔ حالانکہ فی الحقیقہ معین جوہر و ظہر و غدر ہیں چنانچہ لوسٹو کو سوٹ چوری راہزنی اور کسی کو جان سے مار ڈالنا بہتیرے قبیلوں کو شہوات اور باوہیہ باشون کے نزدیک نہایت کمال اور غایت شرف نفس ہے۔ یہی طرح

حفاظت حقوق کی خاطر ضروری ہے

تلوار سے طریق کی حفاظت

حفاظت نفس و صفۃ

حسابہ بازی مکاری منافق ایک قوم کے نزدیک شمار کیجاتی ہے دوسری تو وہ ان ہی
 باتوں کو عقل کاروانی اور کمال شمار کرتی ہے دوسرے یہ کہ اگر ہم جس امر میں غور و
 کہ ہر حادثہ کے لیے ایک علت ہی اور انسان کے اختیاری افعال کی ملکہ غائی
 ہوسکتا ہے جو نظم بخوبی دریافت کر لو گے کہ شرافت نفس سے منصف ہونیکلی
 جاہ اور اس کے حاصل کرنے میں سعی اور اس کی خستہ و بارہ سے خوف
 بسبب انسان کی غیبت اور میں کے ہے طرف طریق بعثت کے کشادہ کرنے کے اور دنیا
 اور اس کا بے سادگیاں زندگی کی تنگی سے کیونکہ وہ جانتا ہے کہ شرافت نفس کے ساتھ
 منصف ہونے سے معتمد علیہ ہونگا امانت و صداقت کے ساتھ رہے ہو کر میرے انھوں
 و انصاف بہت ہو جائینگے اور بار و نکی کثرت سے عیش کی راہیں اور ہشیاب زیادہ
 ہو جائینگے بخلاف خستہ و و بارہ نفس سے منصف ہونیکے کہ وہ متفرق قلوب کا موجب
 اور دوستوں کی کمی کا باعث ہو کر میں عیش کے ابواب مسدود کر لو گے۔ پس شرافت نفس کی
 مقدار طلب اس صفت کے ممکن اور عدم ممکن کا ضعف اور قوت اس کے درجات
 اور مراتب اور اس کی تاثیر میں ارباب تقدیات و شمولیات کے روکنے میں طبقات
 مردم کی عیشتوں کے موافق ہوتی ہیں۔ یعنی طبقات ناس اس اور اس صفت کے
 حاصل کن نہیں اس قدر کوشش کریں گے کہ اونکی عیشت کو نفع ہو اور وہ ضرور
 گزند سے محفوظ رہیں۔ بلکہ ہر ایک طبقہ شرافت نفس اور اس صفت کو شمار کرتا ہے
 جس سے رتبے اور عیشت کی حفاظت ہو سکے جو چیز کہ اس پر مزید ہو اس کے
 فقدان کو ہرگز نقص و دنامہ نہیں جانتا اگرچہ اور طبقات کے نزدیک نقص و خستہ
 ہی کیونکہ نہ شمار کیا جاوے اور نہ اس کے استحصال کی کوشش عمل میں لاتا۔ دیکھو
 اکثر سلاطین اور اسطرح باوجود اعتقاد شرافت نفس کے عیشت شکنی سے پرواہ نہیں کرتی
 خصوصاً ان کے ساتھ جو عظمت اور جلالت میں اون کے کم ہیں۔ اور جو و ظلم اور تمام

افعال و سیمہ سے پرہیز کرتے اور ان امور میں سے کسی ایک کو بھی خستہ و دنار نہ بنیں
گنتے حالانکہ ان باتوں میں سے اگر ایک ہی احادیث سے سرزد ہوتی تو وہ سب اور
دنی نفس شمار ہوتے اور یہ سب جو کچھ ان کے اوپر عیش و عشرت میں ضل و ضلالت واقع ہوتا حتیٰ کہ سائر
طبقات بھی ان امور کو اپنے سلاطین و امرا کے حق میں خستہ و دنار سے نہیں جانتے
بلکہ اور باتوں پر حمل کرتے ہیں۔ اور طبقہ بعد طبقہ جمیع طبقات عالیہ کا طبقاتِ فلک
کے ساتھ یہی حال ہے۔ سب اس امر کا یہ ہے کہ طبقاتِ عالیہ اپنے کو اون فضائل
شنیعہ کے ضرر سے محفوظ و مصنون جانتے ہیں پس نظامِ عالم کا دار و مدار اگر
اسی شرافتِ نفس پر ہو تو ہر ایک طبقہ عالیہ طبقہ سافلہ پر دستِ تعدی و راز کرے اور
شروع و خاتمہ کے دروازے اس ہی چارے انسان کے منہ پر لہلہ جائیں۔ علاوہ برہمن
کہ اس صفت سے متصف ہونے سے غرض ہی معیشت کے طریقوں کا کشادہ کرنا اور سالک
زندگانی کی تنگی سے بچنا جیسا کہ معلوم ہوا پس ہرگز یہ خصلتِ انسان کے لیے باطنی
تعدیوں مخفی خیانتوں اور رشوت و خاریوں سے محکوم کے گوشوں میں مانع نہیں
ہو سکتی۔ کیونکہ انسان طالبِ کشائش عیش جانتا ہے کہ "ج مخفی خباثت سے بغیر اس کے
دنارہ کے ساتھ مشہور ہوں صلی مقصود کو پہنچ جاؤنگا۔ جیسا کہ دیکھتے ہو کہ شرف
نفس کی طرف بلانے والوں سے کیسے کیسے اعمالِ محکوم کے گوشوں میں ظاہر ہوتے
ہیں پس کسی کو نہ چاہیے کہ شرفِ نفس کو عدل کی میزان قرار دے اور یہ گمان کرے
کہ اس صفت سے ہر آدمی کو اس کے حق پر رضی کر کے ساری ظاہری باطنی
تعدی اور دست برد کی روک ہو سکتی ہے اگر کوئی کہے کہ طلبِ شرفِ نفس کے سبب
میں سے ایک حُبِ محمّد و ستائش ہی ہے تو ہو سکتا ہے کہ ہر شخص ثنا و صفتِ حاصل
کر نیچے اپنے کو شرافت کی اعلیٰ درجے سے متصف کر کے اپنے کو جمیع رذائل اور دنی باتوں
اور تعصبات و محافات سے دور کرے۔ تو میں یہ جواب دیتا ہوں کہ اولاً تو ایسے آدمی

کمتر پائی جاتے ہیں کہ مع ذنبا کو بدن لذتوں اور شہوتوں پر مقدم کہیں۔ اگر طبقات مردم کی طبعی لطافت
 جہاں تو یہ بخوبی ظاہر ہو چکا ہوگا۔ مٹانیا چونکہ ان انسانوں کی خواہش کی مع ذنبا کی واسطے پہلا مرحلہ ہے
 ان زور سے شہوتوں اور جنسی شاعروں کی سنالیں کیلئے پہلا باعث غنا اثر وہ باد جلال اور
 شوکت ہے اگرچہ ان کا تحصیل غیر لائق طریقوں سے کیوں ہوا ہو اور ہر حید ان امور کے حاصل کرنے میں
 ہزاروں تقدیریں اور تمکین نہ سرزد ہو ہوں۔ لہذا غالباً سب سے پہلے ان کی خواہش کی نگرانی کی جائے گی
 غنا اثر وہ والا بنائیں اور جاہ و مال کا مالک کریں۔ تاکہ بدن لذتیں ہی حاصل کریں اور ان قدر
 دینے والوں کے مدوح بھی بنیں۔ اور ایسی آدمی کتر پائی جائیں کہ دنیا و صفیہ کے طالب ہو کر راجح فضیلت
 اثر وہ نفس سے بھی شہوتیں پیش کر لے حاصل کریں۔ جو کہ کھالیا اوس کے ظاہر ہو کہ اثر وہ نفس کی
 تحصیل کسی طرح سے شہوتوں کی تقدیریں کیوں کی کہ اوس عالم کے انتظام کیلئے کافی نہیں۔ یا ان
 اگر شہوتیں کسی دین کے ساتھ مستند ہو اور جس دین میں اوسکی ملائمت متفق و متعین ہو گئی ہو تو
 اوس منشا اور مقبلا کی وجہ سے سلسلہ معاملات انتظام کا موجب ہوگا نہ بذات خود۔ جیسا کہ جیسا
 بیان میں اس طرف اشارہ ہوا۔ وجہ ثالث۔ سو مخفی نہ رہے کہ حکومت کی قدرت ظہور و ظاہر کی
 دفع پر مقصود۔ لیکن اس شہوت کے باطنی فریب و زور متان اور فساد کو سطح سطح کی
 اور بنیانی صلیوں فریبوں اور تمکین پر کس طرح سے مطلع ہو جائیگی۔ کہ اوس کے رفع میں کوشاں
 علاوہ بریں اور حکم و احکام کے کتب شہوتوں و امین پھر کون سی چیز اور قدرت والوں
 فعال شہوتوں کے مقتضیات سے منع کر لیگی اور بیجاری رعایا کو کون سا امر اور نکی حرص
 طمع اور خود اور خلاصی بخشے گا۔ جب اور کھاکوئی سوکنے زجر کرنے والا نہ ہے البتہ وہ
 عالم خفیہ جو روں کے سردار اور جبار زور و زور کے سرگروہ بنکر اور ان کے اتباع و آجوان کے
 اور جبار اور غدر کے آلات شر و فساد کے سامان اور فریب و مکر کے ہتھیار ہو جائیں گے
 شہوتوں کی پائیں کی بیجاریوں و فون سے لڑکیں کرینگے انہی قصروں (محلوں) کو بے نواؤں کا
 خون متفش و فریب فرمائینگے یا بکھریں گے خدائی ہلاک اور شہوتوں کی خرابی میں کوششیں اور سعی
 عمل میں لائیں گے پس ارباب شہوات کو تعذبات و محافات سے روکنے کے لیے کوئی اور سبب باقی رہا
 اور نہ رہے یعنی اس بات پر ایمان کہ عالم کا ایک صانع و ناو توانا ہے اور اس امر پر اعتقاد کہ عمل خیر و شر

اس حیاتیۃ کے بعد ایک جزائی نہیں ہے۔ الحق کہ یہ دو اعتقاد شہوتوں اور ظاہری باطنی اعتباروں کے تحت کیلیے
ایک مضبوط بنیاد حیوں اور زور وں اور فریبوں کے دفع کرنے کے لیے ایک حکم رکھتا ہے اور حقوق کے احقاق
کیلئے ایک بہت ہی اچھا باعث ہے۔ یہی دونوں پوری اہلیت اور پوری رہائی کا سبب ہیں بغیر
ان دو عقیدوں کے ہرگز حیاتیۃ اجتماعیہ صورتہ وقوع قبول نہیں کہنگی نہ دفعیہ بہت سی کالبا میں پہنچی کی بیاد
پایہ ہستوار ہوگا۔ اور مصحابین اور معاشرین غلغلہ میں ہو سکیں گی۔ اگر کسی کو یہ دو اعتقاد نہ ہوں
سی طرح اوس کے لیے فضائل کس طرف بلائے والا اور ذائل سے منع کرنے والا نہیں ہوگا اور کوئی
چیز اس کو حیاتیۃ اور ذریعہ کوئی منافعی اور ضروری باز رکھ سکے گی اس سبب کہ سارے ملکات اور اختیارات
افعال کی علت غائی یہی کہ بیان کیا گیا نفس انسان ہے کسی کو ذرات عقائد اعتقاد ہوگا تو بہر کوئی
چیز اس کو ان صفات سے بے سبب سے اس کے اخلاق کی طرف بلائیگی خصوصاً اوس و نہیں جبکہ
انسان کو معلوم ہو کہ نہ اوں بانوں کے متصف ہوئیے دنیا میں کوئی ضرر اوس پر نہیں ہوگا نہ اولت
اخلاق کے اختیار کرنے سے اس کو کوئی فائدہ ہی پہنچ جائے گا اور کولنا امر اوس پر حادثہ مناصرہ
مرحمۃ مروتہ جو غریبی اور دیگر امور کو کہ حیاتیۃ اجتماعیہ کو اس کے گریہ نہیں لازم کر دے گا۔

پھر میں نے والوں کو معلوم ہوا کہ طبیعتیں بھی نیچریوں کی تعلیم نہیں دو اعتقادوں کو اٹھا دینا ہی جو سارے
دنیوں کی بنیاد ہیں اور ان کی آخری تعلیم اباحت و شہرت کی ہے قوم ہی حیاتیۃ اجتماعیہ کی مراد اور مدنیہ کی
پناہ دینے والی اخلاق کی بھجارتنے والی علوم و معارف کے ارکان کی خرابی اتوں کی ہلاک اور نحوہ غیر
ناموس کی نزاع کرنا والی طبیعت کی حیاتیۃ کی جھڑپیں کذب و دروغ کے جھڑپے اور حیوانیت کے بلاز و انکی
محبت و دوستی کی بددلی مصاحبتہ مکر۔ انکی ملائمتہ عذر و بیوفائی انکی دوستیان اور محالہ جملہ۔ انکی صدقت
درستی فریب۔ ان کا و عوامی انسانیتہ جال انکا علوم و معارف کی طرف بلانا شہت و قلاب
امانہ میں خیانتہ کرتے راز کی حفاظتہ نہیں کرتے آخری دوست عزیز کو ایک پیسے پر بیچ ڈالتے۔ یہ سب
بدیہ شہوت کے علامت انہی شہوتہ پوری کرنے کے لیے کسی شہم کی جیس اور دنی عمل سے شرم نہیں کرتے نہ
ناموس اور عار و ننگ کو کسی طرح پہچانتے نہ شرف نفس کے خبر رکھتے۔ جس گروہ میں ان کے اپنے باپ
اور بڑیاں باب بہائی دونوں ہی سے پناہ میں نہیں (بان حرکتہ طبیعتی کو کوئی کس طرح روک سکے
اگر کوئی شخص نکرہ کی نرمی جو سانپ کے مثل ہی فریب کھائی ان کے سانپ کس طرح کے خفا و خال پر فریفتہ ہوتا

نیچریوں کی تعلیم

اسکا طمع کیا ہوا قول اسکو پسند آئے ان کے حیلے اسکو دین میں جہنم اور باطن
 لے کہ یہ قوم موجب تکلان اور باعث انتظام بلاد یا سبب نشر علوم و معارف، یا یہ خیال کر
 کہ انکی کمزور زمینیں و یا ضرورت کے وقت حافظ ہر دین ہوا اسکی عقل پر رونما و سبب اور
 ہی جا کیونکہ ہنسی کی بھی جگہ ہے اور دیکھو کی بھی ۔

پس ہمارے دون باتوں سے کہ ہم نے بیان کیا ہیں یہ صحیح واضح ظاہر ہوا کہ دین الہیہ باطل اور
 دینوں سے فیس پر پھارون و ورکن رکن کی جہت سے یعنی صانع پر عقائد اور ثواب عقائد
 پر ایمان ہونے کی سبب اور دون اصول سستہ کے سبب جو دو رافع دین و کش ہین مادیہ یعنی
 نچر لوں کے طریق سے عالم مدنیہ اور مہیاء اجتماعیہ اور انتظام امور معاشیہ میں اس دنیا کے
 بلکہ جمیع انسانی اجتماعوں اور سیاسی بشری ترقیوں میں کہیں بہتر ہے ۔

چونکہ نظام عالم نفع طلبہ پر رکھا گیا ہے ۔ اور نظام عالم انسانی جو نظام نفع طلبہ پر رکھا گیا ہے
 کہ حسبوت بہ مہیاء اجتماعیہ میں نفع طلبہ ڈالنے والی یعنی نچری نظام ہے اسکی نفوس انکی نفع
 توقع پر ہمہ مصروف کی ۔ نظام حقیقی مدنیہ دین ہوا اسکی اختیار کرنے والوں ان ازان میں بلکہ
 کو شش کین اللہ ان ذراع کبیر نے ۔ ہے سبب خداداد کیونکہ کہ حکم کلبہ کا اثر ہے انہیں
 قبول فکر کے فضیلت کے مثل دفع کیا ۔ اسی لیے اگرچہ مدتیں ہوئیں کہ انہوں نے اس عالم میں
 قدم رکھا اور از باب سوسہ حص خاص نفوس نے بھتہ انہوں کی مقصدوں کے ہر وقت میں
 انکی تائید ہی کی لیکن پاداری اور ثبات حاصل نہ کر سکے ۔ گریہوں کی گشتائی کی طرح
 جس زمانے میں کہ ظہور کیا عہدی سے متفرق اور غیبت و مابود ہو گئے ۔ اور حقیقی نظام عالم
 انسانی یعنی دین شمس کو مستقر ہو کر یہ بے انتظامیوں کے مادے زائل ہو گئے ۔

جب یہ معلوم ہوا کہ مطلق دین انسان کی نیکیچوں کا سہرا ہے ۔ پس اگر محکم بنیادوں
 استوار پایوں پر رکھا گیا ہو تو البتہ وہ دین بوجہ اتم پوری سعادت اور کامل روحانیت
 کا سبب ہوگا ۔ اور بطریق اولی ظاہری معنوی ترقیوں کا موجب ہو کر مدنیہ کے علم کو اپنے
 پے ۔ ووں کے دریاں بلند کرے گا بلکہ دین داروں کو ساری عقل انسانی کی ملامت ہو جائے گی
 اور دونوں جہان کی نیکیچ کی طرف انہیں واپس کر دے گا ۔

دین الہی و دین انسانی کی تفریق و تمیز

اگر ادیان پر غور کریں تو ایسا کوئی دین دکھائی نہیں دیتا جو مثل دین اسلام کے محکم و مستوار
اساس پر رکھا گیا ہو کیونکہ انہوں نے ہر مکتب پر عروج کرنا تو اہم کا مطمحہ ہے ہر چہ ہر مکتب کو
مضائل کی سیڑیوں پر صعود کرنا انسان کے طائفوں کے عقائد پر مطلع ہونا اور ان کے
سعادۂ تہابہ حقیقہ کو حاصل کرنا اور دنیا میں خیر و برکت پر موقوف ہے۔

اول یہ کہ چاہیے کہ انہوں اور مصلیوں کی عقلوں کی نوع خرافات کی کہ درتوں اور وہی
باطل عقیدوں کے زنگ سے پاک ہو کیونکہ خرافاتی عقیدہ ایک کثیف حجاب ہے جو ہمیشہ
اوس عقیدہ واسطے اور حقیقہ و واقع کے باہرین حامل ہو کرتا اور اوس کو نفس الامر کے
نبولنے سے باز رکھتا ہے بلکہ کبھی خرافات بات قبول کرنے تو اوس کی عقل کو
توف حاصل ہوا اور فکری تحریکات سے انکار کیا پس بعد اسکے منہ کا منہ خلی کر کے
جمع خرافات اور ہام کو قبول کرے گا اور یہ سبب کا موجب ہوتا ہے کہ آدمی سچے کلمات
اور حقائق سے اور حقائق ان کو ان اوس پر پوشیدہ رہیں بلکہ اس کا سبب ہو گا کہ اپنی ساری
ادب و شہرت و شہرت و خوف اور بیم میں گزارنے۔ طبع کی حرکت اور بہائم کی غرض سے ہرگز
اپنے اپنے اور رعد کے آواز اور بجلی کی گوند سے مضطرب ہو اور نظریات اور نشانات کے
واسطے سے اپنے اکثر سبب سعادۃ سے باز رہے اور ہر میلہ باز مکار اور وہال کی طاق
کو کون ہی شقاۃ کو نسی بدبختی اور کون سا سوریش اس طرح کی زندگی سے بدتر ہو گا۔
اسلام کا اول مکتب یہ ہے کہ عقل کو توحید اور تیزی کے صیقل سے خرافات کے زنگ
اور ہام کی کدورت اور وہیات کی الالیش سے پاک کرے اور پہلی تعلیم اوس کی ہے کہ انسان کو
چاہیے کہ کسی دوسرے انسان کو باعلوی غلی حبادات میں سے کسی کو خالق متصرف قاهر
مسطبی (داتا) مانع تعجز منزل شانی اور ملک جانے۔ یا یہ کہ یوں اعتقاد کرے کہ مبدی
اول بشری لباس میں مسلح یا فساد کی واسطے ظاہر ہوا ہے یا ظہور کرے گا یا یہ کہ وہ ذات
نشر بعض مصلحتوں کے سبب انسان کو سقوۃ میں بتیرے آلام و مقام کا تحمل ہوا ہے اور
ماسوی ان کے ان خرافاتوں میں سے کہ ہر ایک بالفراہہ کو ہی عقل کیلئے کافی ہے
(اختیار کرے) ادیان موجودہ میں ان میں اور خرافات کے خالی نہیں ہیں۔ دیکھو

مصلحت دین اسلام خرافات اور باطل عقیدوں کا بیک ہونا

ایک اور تہذیبی ترقی کی علامت ہے

دین و دنیا

دین و دنیا

اَوہام اور خرافات سے خالی نہیں۔ دیکھو دین نصرانی دین برہما اور دین زرتشت کو
دوسرے کہ ان کے نفوس چاہے کہ نہایت شرافت کے ساتھ متصف ہوں یعنی ہر ایک آتہ
اپنے کو رتبہ نبوت کے ہوئی کہ وہ ایک رتبہ البتہ ہے انسانی افراد کے سارے پاپوں
اور رتبوں کے سزاوار و لائق سمجھے۔ اور اپنی ذات میں کوئی نقص انحطاط اور عدم
قابلیت تصور نہ کرے جب خلق کے نفوس میں صفت سے متصف ہوں ہر ایک ایک
دوسرے سے فضائل کے کشادہ میدان میں مسابقت کر کے کمالات کے استحصال
میں مجاہدۃ مبارکہ اور ہمہ گیری کے درپے ہوگا۔ اور عزت و شرف اور دنیا کے عالی
رتبوں کے جمع کرنے میں کوتاہی نہ کریگا۔ اگر بعض نفوس کو ایسا اعتقاد ہو کہ میں
اور ورنہ خلق فطرۃ شرافت میں کمتر ہوں۔ اور میرا رتبہ سائر نفوس سے بہتر
البتہ اس کی ہمت میں نقص اس کی حرکت میں فتور اس کی ادراک میں ضعف حاصل
ہوگا اور بہتیرے کمالات عالی رتبوں دینیوی سعادتون سے محروم رہ کر ایک
چھوٹے سے دائرے میں اوجھل کو دیکھائیگا۔ دین اسلام شرافت کے دروازے
نفوس کے منہ پر کھول کر ہر نفس کا حق ہر فضیلت اور ہر کمال میں اثبات کرتا جنسی اور
صنفی شرافت کا امتیاز و بیان سے اٹھا دیتا اور انسانی افراد کی فضیلت کو فقط عقلی
اور نفسی کمال پر قرار دیتا ہے کمتر دین ایسا پابجا تھا جس میں فضیلت بیغریبہ ہو۔
ملاحظہ کرو سطح برہما کے دین انسان کو چار قسم پر تقسیم کیا ایک بہن دوسرے بہتری تیسرے
دیس چوتھی شودر شرافت کا اول درجہ فطرۃ برہمن کیلئے قرار دیا بعد ازاں چوتھی
کیلئے قسم چہام کو تمام انسانی مرتبوں میں سب سے زیادہ بہت شمار کیا اور یہ ایک عظیم
ہمساب میں سے شمار کیا جاتا ہے بن کے اختیار کرنے والوں کے عدم ترقی کے علوم معارف
اور صنائع میں جیسا کہ سزاوار ہے اور چاہیے اور حالی یہ کہ اقدم اہم ہیں اور عیسوی
سوانح انجیل کے شرافت کو جنس بنی اسرائیل کیلئے ثابت کرنا وہ جنس کو سب سے چھوٹا اور
پست نام سے ذکر کرتا ہے دین کے بچے روون اگرچہ اس حکم سے سر بہرہ کہ جنس بنی اسرائیل
کو اٹھا تو دیا لیکن پادریوں کی صنف کو بقدر شرافت ذکر کسی کی کہ سائر نفوس کی

خستہ کا موجب کیونکہ قبول ایمان اور غفران ذنوب کو اون ہی کے تحت قدرۃ قرار دیا
اور کھالہ اور کھنکھنوس کو اگر چہ کمال کے اعلیٰ درجے پر پہنچ گئی ہوں یہ قدرۃ نہیں ہے۔ اپنے
گناہ و گناہ الہی میں عرض کر کے مغفرت طلب کریں۔ بلکہ چاہیے یہ امر پادریوں کیواسطے
امذیجے سے صورت پذیر ہو۔ اور اسی طرح یہ بھی کھالہ ایمان کا قبول کرنا خداوند تعالیٰ
کے نزدیک پادریوں کے قبول کرنا برہم قوت ہے یہ حکم جو نفوس کو خستہ بخشا ہے
انجیل سے اخذ کیا۔ کیونکہ اوس میں لکھا ہے (جو کچھ کہ تم زمین میں کہو اور آسمانوں میں کہل جاتا
اور جو کچھ کہ تم زمین میں بند کرو آسمانوں میں بھی بند ہو جاتا) تب تک کہ خستہ بخش عقیدہ
بلاؤ فرنگ کی نصرانی امت کے نفوس میں ممکن و پایدار رہا کسی طرح ترقیان اوس امت
کو حاصل نہیں (لیٹر) رئیس اسٹنٹ جس نے اس حکم کو انجیل کے برخلاف اٹھا دیا اور
مسلمانوں کی اقتدا کی ہے۔ تیسرے یہ کہ چاہیے ہر امت کے احاد اپنے عقائد
کو محفلوں کی توجہ کا پہلا نقشہ ہے استوار برہانوں اور محکمہ دلیلوں پر قائم کریں۔
ظنون کی بے روی سے عقائد میں دوری قبول کرتے رہیں اور اپنے آبا و اجداد کی
مجرد تقلید پر قانع نہوں کیونکہ اگر انسان حجت و دلیل کے بغیر کسی امر پر اعتقاد
کہہ ظنون کے اتباع کو اپنا پیشہ کرے۔ اور آبا کی تقلید پر خوش ہو سکی عقل لا محالہ
فکری حرکات کا باز رہیگی اور تھوڑا تھوڑا کر کے بلاؤ اور غباؤ اور سرکوبہ کرتی جا
یہاں تک کہ اوس کی عقل بالکل بیکار ہو جائی۔ خیر و شر کے ادراک سے عاجز رہی۔
اور شقاوت و بد بختی ہر طرح سے اوس کو گہرے تعجب کرو (گنہ و) وزیر نہیں جسے
تاریخ (سویڈش) یعنی مدنیۃ اہم انرجیہ لکھی کہ کتاب کا عظیم سبب تمدن میں
شہر کے ایک یہ تھا کہ ایک طلسمے کی طور کر کے یوں کھالہ اگرچہ ہمارا دین دین عیسوی
لیکن ہمیں، حتیٰ کہ پہنچنا ہے کہ انہی اصول عقائد کے یہاں کے جو یا ہوں۔ پادریوں
کی جماعت اجازت مذہبی اور کثی کہ دین کا مذہبی تقلید پر جب اوس طلسمے کی قوت بکڑی
اور جس کے افکار پہل گئے عقیدین بلاؤ اور غباؤ کی حالت تک کہ حرکت و جہان میں
ہمیں اور سبب نیت کے حاصل کر زمین کو سٹش کر رہے لیکن۔ دین اسلام وہ

عقائد اور اصول و قواعد

یگانہ دین پر اعتقاد بلا دلیل اور اتباع ظنون کی مذمت کرتا۔ کوری اور بصری اور بینائی کی
 راہ سے پیروی کرنیکی سرزنش فرماتا۔ امور میں بریل کا طلب کرنا دین دار و نگو بتاتا۔ ہر
 جگہ عقل کی طرف خطاب کرتا جمیع سعادت کو عقل و دانش کا نتیجہ شمار کرتا ضلالہ کو بقیلی اور
 عدم بصیرت کے ساتھ نسبت دیتا ہر ایک اصول عقائد کیلئے بطور پر کہ عجم کو سوچنا
 حجتہ قائم کرتا۔ بلکہ اکثر احکام کو اوک حکم اور فوائد کے ساتھ ذکر کرتا ہے (قرآن شریف)
 کی طرف رجوع ہو کوئی دین و سامانیں یا کہ جسمیں یہ فضیلت ہو۔ میں ایسا گمان کرتا ہوں کہ
 غیر مسلمین ہی اس فضیلت و عزت کا اقرار کریں گے۔ مخفی نہ ہے کہ اصل و یاتہ عیسویہ عقیدہ
 تثلیث سے جمیع انصافی اسات کے معترف ہیں کہ اسکا عقل سے سمجھنا ممکن نہیں۔
 (عقل سے درگزرنا چاہیے تاکہ اسکو سمجھیں) اصول و یاتہ بوہا اور یہ تو ہر شخص
 ظاہر ہے کہ اکثر اسکا عقل صریح کے مخالف ہی خواہ اس دین و اس امر کا اعتراف کرتا
 یا نہ کریں جو تھے یہ کہ چاہیے ہر آئمہ میں ایک جماعت علی الدوام سب کو کوئی تعلیم میں
 مشغول رکھاؤں کی عقل کوئی آرشیں میں سمارت حقہ کے ساتھ کوتاہی نہ کرے۔ سعادت
 کی راہوں کے سکائیں تفصیر فرمائی۔ دوسرا گروہ نفوس کی تقویم و تعدیل میں
 کوشش کرے اوصاف فاضلہ کو بیان اور اوک فوائد کی شرح اخلاق و ذلیہ کی
 توضیح اور اوک بلکہ یون اور ضرورتوں کی تبیین کرے اور امر معروف اور نہی منکر سے غفلت
 نہ کرے کیونکہ بالبدلتہ انسان کی ساری معلومات مکتسب ہیں۔ اگر اسکا کوئی معلم نہ ہو
 اپنی عقل سے پیراۃ امد فائدہ حاصل نہ کر سکیگا اور حیوانوں کے مثل اس علم میں نہایت
 کرتا رہیگا اور سعادت دارین محروم رہیں دنیا سے پہلے سے کہ جس علم واجب ہر انسان
 کی شہوتوں اور خواہشوں کی کوئی حد کوئی اندازہ نہیں اگر اوک مشہور تو سنا کوئی
 سعدل اور مقوم نہ ہوا محالہ وہ خواہشیں اور شہوتیں تقدیسات و احتجاجات کی ستار
 ہوگی۔ اون خواہشوں والا دوسروں کی راحت و امنیہ کو سلب کیگا۔ بلکہ اپنی کوئی اپنی شہوتوں
 کی آگ میں جلا کر نہایت بدبختی کی حالتیں دار الشقا کو سد بارے گا۔ پس امر معروف ناہی منکر
 اور عدل اخلاق لازم ہوا۔ اور دین اسلام کے عظیم فروع و اجبات ہی دوام میں

ہر دین و ایمان کی ساری معلومات عقل سے حاصل ہوتی ہیں

قرآن کی طرف رجوع ہوا اور تمام اذیان میں استقدرا ہتمام ان دو امور کیلئے نہیں ہوا
 جو مذہب اسلام کے ارکان میں ہیں اور ہر ایک کے مدنیہ میں فائدے کا بیان اور انہیں
 ہر ایک کے سبب سے تائید ہونیکلی شرح موجب اس امر کا ہے کہ میں کلام سے خارج ہو جاؤں۔
 لہذا میں نے اپنی اوپر واجب جانا کہ ایک رسالہ بالفرد یا اس میں وضع کروں اور اس میں
 بیان کروں کہ وہ مدنیہ فاضلہ کی جہلی اندو میں حکما فی جانین گنواؤں ہرگز انسان کو حال ہوگا
 مذہب اسلام کے ذریعہ اگر کوئی کہے کہ جب میں اسلام ایسا ہی تو ہر مسلمان اس عمل میں جالتہ
 میں کیوں ہیں تو میں جواب دیتا ہوں کہ جب میں اس جیسے کہ تیری عالم میں اس کے فضل و شہاد
 دیتا ہوں لیکن اب اس قول شریف پر اکتفا کرو گھا ان اللہ لا یغیر ما بقوم حتی یرغیروا ما بانفسہم
 یہی ہر وہ مجمل جسے میں چاہتا تھا کہ بخیری طریقہ کے مضار و مفاسد متعلقہ مدنیہ و ہنیۃ اجتماع
 اور منافع اذیان کے باب میں کروں والسلام + راقم جمال الدین حسینی
 قطرہ نوازش تلمذ تلمذ شامہ مع اردو ترجمہ مذہبی غنایتی عالیجنابیت مانع العلو
 منبع الفنون فاضل یکتا عالم بے ہمتا نو بخش مدیدہ بنایان ہنما فی طریق نام بنایان اعنی
 مولانا سید جمال الدین حسینی مصری الافغانی زادا اللہ فیوضہم و برکاتہم علی سائر المسلمین
 و رود گشتہ۔ زبان این سچدان در بیان تناو ستایش مدوح الیہ گنگ است و شہب
 قلم و سیاہ و تخریر و تشریح گنگ۔ لہذا ازان تخیل نامکمل الحصول در گذشتہ ہر شکل صفا
 نخلہ لندن کہ نشان مدوح الیہ شائع کردہ بود بر تقرر مولوی عبد الغفور صاحب اڈیٹر
 اخبار دار السلطنت لکھتہ کہ در ابتدا تخریر فرمودہ اند اکتفا نمودم نامہ غنایتی جناب مولانا
 کہ در بارہ اجازت طبع این نسخہ آفرید و بخیری دست فاضل و بنام فقیر رقم فرمودہ اند
 بذیل درج میکنم باید کہ احدا از حضرات بلا اجازت فقیر و معائنہ کنانیدن بروف از شد
 کہ یہ نسخہ ثانی این رسالہ نوشتند + فقیر ابو سعید محمد عیسیٰ الدین۔ ۱۲۹۹
 ہجری ۱۳۰۰ راجحہ لکھتہ کہ یہ رسالہ حقیقت مذہب بخیری مطبع برین پریس لکھتہ میں حسینی
 بموجب دفعہ ۲۲ قانون بستم ۱۳۰۰ ہجری ۱۳۰۱ ہجری ہوگی لہذا کوئی صفا قصص بخیری
 ضرورت ہو خالصہ سے طلب فرماین + خاکسار محمد وزیر مالک و ہستم مطبع

قرآن اسلام کا بنیادی اصول ہے

بیت غنایتی مولوی سید جمال الدین حسینی

اشتہار

یہ کتاب کہ اردو ترجمہ رسالہ حقیقت مذہب نیچری
 و بیان حال نیچریان کا ہے مطبع رین پریس مین جھپی
 اس کا حق ترجمہ ترجمہ والا ہم نے خاکسار کو عطا
 کیا ہے بموجب دفعہ ۲۲ قانون ستمبر ۱۸۶۷ء عیسوی
 اس کی حربی بھی ہو گئی لہذا کوئی صاحب
 بغیر اجازت خاکسار کے قصد طبع نفرمائیں اور بعض
 نفع نقصان نہ اٹھائیں جس قدر ضرورت ہو
 خاکسار سے طلب فرمائیں * خاکسار *

نمبر ۶ رام پراشاو شا بازلین { محمد وزیر مہتمم گلدستہ تیجہ پنجن
 کلکتہ ۲۹ ستمبر ۱۸۶۷ء { و مالک مطبع رین پریس کلکتہ